

प्रस्तावना ।

श्रीमान् बाबू सूरज भानजी वकील नकुड़ निवासी ने इस पुस्तक को रच कर एक बड़ी कमी को पूरा करने का प्रयत्न किया है । जैनधर्म के कई एक कठिन और गम्भीर विषयों को बहुत ही सुलभता से समझाया है जैन अजैन सभी को लाभ कारी होगा इसी कारण से

❀ जैन हाई स्कूल पानीपत ❀

की मैनेजिंग कमेटी ने इस पुस्तक को स्कूल की धर्म शिक्षा के कोर्स में नियत कर दिया है ।

बहुत से महाशय जैन धर्म के असूत्रों को यथार्थ रीति से न समझ कर उन के महत्त्व को न जानते हुए मन माने आक्षेप किया करते हैं । उन को उचित है कि सिद्धान्त के कठिन विषयों को विद्वानों से समझें या उनकी सम्मतिसे सुलभ ग्रन्थों को बिना राग द्वेषके पढ़ कर लाभ उठावें जा लोग इस गुरुज से कि कोई दोष निकालें किसी भी धर्म के ग्रन्थको पढ़तेहैं वे कभी भी उसके महत्त्वको नहीं समझ सकते उचित यह कि निष्पक्ष होकर पढ़ें और पदार्थ के यथार्थ स्वरूप को समझ कर लाभ उठावें । इन बातों को ध्यान में रखकरही यह पुस्तक तैयार हुई है ॥

रूपचंद गार्गीय पानीपत ।



मेरी भावना ।

[राष्ट्रीय नित्यपाठ ।]

(१)

जिसने रागद्वेषकामादिक । जीते, सब जग जान लिया,
सब जीवोंको मोक्षमार्गका । निस्पृह हो उपदेश दिया ।
बुद्ध, धीर जिन, हरि, हरब्रह्मा । या उसको स्वाधीन कहो,
भक्ति-भावसे प्रेरित हो यह । चित्त उसीमें लीन रहो ॥

(२)

विषयोंकी आशा नहिं जिनके, । साम्य-भाव धन रखते हैं
निज-परके हित-साधनमेंजो । निशदिन तत्पर रहते हैं ।
स्वार्थत्यागकी कठिनतपस्या । बिना खेद जो करते हैं,
ऐसे ज्ञानी साधु जगत के । दुखसमूहको हरते हैं ॥

(३)

रहे सदा सत्संग उन्हींका, । ध्यान उन्हींका नित्य रहे,
उन ही जैसी चर्या में यह । चित्त सदा अनुरक्त रहे ।

नहीं सताऊं किसी जीवको, । झूठ कभी नहीं कहा करूँ,
परधन-व^१नितापरनलुभाऊँ, । संतोषामृत पिया करूँ ॥

(४)

अहंकारका भाव न रक्खूँ, । नहीं किसी पर क्रोध करूँ,
देख दूसरों की बढ़तो को । कभी न ईर्ष्या-भाव धरूँ ।
रहे भावना ऐसी मेरी, । सरल-सत्य-व्यवहार करूँ,
बने जहाँतक इस जीवन में । औरोंका उपकार करूँ ॥

(५)

मैत्री भाव जगत में मेरा । सब जीवोंसे नित्य रहे,
दीन-दुखी जीवों पर मेरे । उरसे करुणास्रोत बहे ।
दुर्जन-क्रूर-कुमार्गरतों पर । क्षोभ नहीं मुझको आवे,
साम्यभाव रक्खूँमैं उनपर, । ऐसी परिणति हो जावे ॥

(६)

गुणीजनोंको देख हृदय में । मेरे प्रेम उमड़ आवे,
बने जहाँ तक उनकी सेवा । करके यह मन सुख पावे ।
होऊं नहीं कृतघ्न कभीमैं, । द्रोह न मेरे उर आवे,
गुण-ग्रहणकाभाव रहेंनित, । दूष्टि न दोषों पर जावे ॥

(७)

कोई बुरा कहो या अच्छा, । लक्ष्मी आवे या जावे,
लाखों वर्षों तक जीऊँ या । मृत्यु आज ही आजावे ।
अथवा कोई कैसा ही भय । या लालच देने आवे,
तो भी न्यायमार्ग से मेरा । कभी न पद डिगने पावे ॥

[५]

(८)

होकर सुखमें मग्न न फले । दुःखमें कभी न घबरावे,
पर्वत-नदी-शमशान-भयानक । अटवीसे नहिं भय खावे ।
रहे अडोल-अकंप निरन्तर, । यह मन, दृढतर घन जावे,
एषधियोग-अनिष्टयोग में । सहनशीलता दिखलावे ॥

(९)

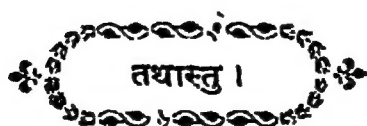
सुखी रहें सब जीव जगतके, । कोई कभी न घबरावे
घैर-पाप-अभिमान छोड़जग । नित्य नये मंगल गावे ।
घर घर चर्चा रहे धर्मकी, । दुष्कृत दुष्कर हो जायें,
ज्ञान-चरित उन्नतकर अपना । मनुज-जन्मफल सब पायें ॥

(१०)

इति-भीति व्यापे नहिं जगमें, । वृष्टि समय पर हुआ करे,
धर्मनिष्ठ हो कर राजा भी । न्याय प्रजाका किया करे ।
रोग-मरी-दुर्मिद्व न फैले । प्रजा शान्तिसे जिया करे,
परम अहिंसा-धर्म जगतमें, । फैल सर्वहित किया करे ।

(११)

फैले प्रेम परस्पर जग में, । मोह दूर पर रहा करे,
अप्रिय-कटुक-कठोरशब्द नहिं । कोई मुखसे कहा करे ।
वनकरसव'युग-वीर'हृदयसे । देशोन्नतिरत रहा करें,
घस्तुस्वरूप विचार खुशीसे । सब दुख-संकट सहा करें ॥



* विषय सूची *



अध्याय	विषय	पृष्ठ
१	जीव अजीव	१—५
२	कषाय	५—२४
३	ज्ञान श्रद्धान और आचरण ...	२४—३४
	तथा नमस्कार मंत्र	
४	कषायके भेद और लेश्या ...	३४—४३
५	सात तत्त्व ...	४३—५६
६	सम्यक्त के आठ अंग और ११ प्रतिमा	५६—६४
७	भावना, ध्यान, तप, दसलक्षण धर्म १३ प्रकार का चारित्र्य	६४—७३
८	गुणस्थान	७३—७६
९	कर्म बंध और निमित्तकारण ...	७६



जैनधर्म प्रवेशिका .

प्रथम भाग

पहिला अध्याय ।

॥ मंगलाचरण ॥

तीन लोक में सार, वीतराग विज्ञानता ।

शिव स्वरूप शिवकार, नमहं त्रियोग सम्हारिके ॥

जीव और अजीव यह दो ही प्रकार के पदार्थ संसार में हैं इनसे भिन्न और कुछ भी नहीं है, मनुष्य और हार्था घोड़ा बैल गाय भेड़ बकरी चील कबूतर सांप बिच्छू कीड़ा मकौड़ा आदि जिनमें कमती बढ़ती कुछ भी ज्ञान है वह सब जीव हैं और ईंट पत्थर घड़ा मटका कपड़ा जूता कुर्सी मेज़ खाट किताब कलम दावात कागज़ आदि जिनमें कुछ भी ज्ञान नहीं है वह अजीव हैं, जीव भी जब मर जाता है अर्थात् शरीर छोड़ जाता है तो मरे हुवे शरीर को कुछ

भी ज्ञान नहीं रहता है, मरे हुये शरीर में आंख हैं पर देख नहीं सकता, कान हैं पर सुन नहीं सकता, खाल है पर ठंडा तत्ता कुछ भी जान नहीं सकता, यह सब ज्ञान तो जीव को ही होता था जो निकल गया है और ईंट पत्थर के समान यह मुर्दा शरीर रह गया है, इस प्रकार जीवों का शरीर भी अजीव ही है, जीव तो वह ही है जो मरते समय निकल जाता है और निकलता हुआ भी नहीं दिखाई देता है, इस ही कारण अमूर्त है, जो न तो आंखों से दिखाई दे न नाक से सूंघा जा सके, न जीभ से चाखा जा सके और न शरीर से छूआ जा सके न टकर खाने से किसी प्रकार की आवाज़ करे वह ही अमूर्त कहलाता है, ईंट पत्थर आदि वस्तु जो मूर्त हैं वह अजीव हैं और पुद्गल कहलाती हैं, मूर्तमान पुद्गल पदार्थों के सिवाय अन्य प्रकार के अजीव भी ऐसे हैं जो अमूर्त हैं और दिखाई नहीं देते हैं उनका वर्णन इस समय नहीं किया जाता है।

संसारी जीव सब शरीर धारी ही हैं और प्रायः आंख नाक कान आदि इन्द्रियों से ही पदार्थों को जानते हैं इन्द्रियां पांच हैं (१) स्पर्श अर्थात् शरीर की खाल से छूकर ठंडा तत्ता और चिकना खुरदरा आदि जानना (२) रसना अर्थात् जीभ

से चख कर खट्टा मीठा आदि स्वाद जानना (३) घ्राण अर्थात् नाक से सूंघ कर सुगंध दुर्गंध मालूम करना (४) चक्षु अर्थात् आंख से रंग रूप देखना (५) कर्ण अर्थात् कान से हल्की भारी आवाज़ सुनना, इस प्रकार इन पांचों इन्द्रियों से मूर्तीक पुद्गल पदार्थों की अनेक बातें जानी जाती हैं, मनुष्य और गाय बैल आदि जीवों में पांचों ही इन्द्रियां होती हैं परन्तु ऐसे भी जीव हैं जिनके कमती २ इन्द्रियां होती हैं, जैसा कि वृक्षों में भी जान है, वह भी पैदा होते हैं और मरते हैं इन वृक्षों में अर्थात् सर्व प्रकार की वनस्पतियों में एक स्पर्श इन्द्रिय ही होती है, कोई २ कीड़े ऐसे हैं जिनमें जिह्वा इन्द्रिय बढ़कर दो इन्द्रिय होती हैं, कोई जीव ऐसे हैं जिनमें नाक भी होती है अर्थात् तीन इन्द्रिय होती हैं, कई जीवों में चक्षु इन्द्रिय भी होकर चार इन्द्रिय होती हैं, जिनके कान भी हैं वे पंचेन्द्रिय हैं, वृक्षादि ऐकेन्द्रिय जीव अपनी इच्छा से इधर उधर चल फिर नहीं सकते हैं इस ही वास्ते स्थावर कहलाते हैं बाकी सब जीव चल फिर सकते हैं और त्रस कहलाते हैं।

मन इन पांचों इन्द्रियों से अलग है उसको अनिन्द्रिय भी कहते हैं, यह मन एक इन्द्रिय, दो इन्द्रिय, ते इन्द्रिय, और चोइन्द्रिय जीवों के तो होता ही नहीं है, पंचेन्द्रिय जीवों के ही होता है, उनमें भी किसी २ के नहीं होता है, जिनके मन

होता है वह संज्ञी वा सैनी कहलाते हैं और जिनके नहीं होता
 हैं वे असंज्ञी वा असैनी कहाते हैं, इस सारे संसार के तीन
 भाग हैं और तीन लोक कहलाते हैं, यह हमारी पृथ्वी मध्य
 लोक है इस से नीचे नरक और ऊपर स्वर्ग है, जो भारी
 पाप करते हैं वह नरक जाते हैं और महादुख पाते हैं, अधिक
 पुण्यवान् स्वर्ग जाते हैं, देव कहलाते हैं और संसार का सुख
 भोगते हैं, नरक के नारकी, स्वर्गों के देव और मनुष्यों के
 सिवाय पशु पक्षी काँड़े मकौड़े और वनस्पति आदि जितने
 भी जीव हैं वह सब तिर्यच कहलाते हैं, देव नारकी और मनु-
 ष्य सब पंचेन्द्रिय और संज्ञी अर्थात् मन वाले ही होते हैं,
 तिर्यचों में कोई एकेंद्रिय, कोई दो इंद्रिय कोई तेइंद्रिय कोई
 चौइंद्रिय और कोई पंचेंद्रिय होते हैं और पंचेंद्रियों में भी
 कोई संज्ञी और कोई असंज्ञी होते हैं, मनुष्यों का जन्म पिता
 के द्वारा माता के पेट में गर्भ रहने से ही होता है इस ही
 वास्ते गर्भज कहलाते हैं, तिर्यचों में भी जो संज्ञी पंचेन्द्रिय
 हैं वह भी गर्भज ही हैं बाकी सब तिर्यच सम्मूर्छन हैं जिनका
 जन्म माता के पेट से नहीं होता है किन्तु जिनका शरीर
 अपने योग्य सामग्री मिलने से ही बन जाता है, जैसे सिर
 की जुं, खाट के खटमल और वनस्पति आदि, देव और
 नारकियों का जन्म नतो गर्भ से ही होता है और न सम्मू-
 र्छन रीति से ही, किन्तु एक निराली ही रीति से होता है

जो उपपाद जन्म कहलाता है, मनुष्य और तिर्यचों का शरीर औदारिक कहलाता है, परन्तु देव नारकियों का शरीर हवा के समान एक निराली ही रीति का होता है जो वैक्रियक कहलाता है, सब ही असंजी जीव नपुंसक होते हैं अर्थात् न तो पुरुष ही होते हैं और न स्त्री ही, नारकी भी सब नपुंसक ही होते हैं, देवों में स्त्री और पुरुष दोनों होते हैं नपुंसक कोई नहीं होता, मनुष्य और पंचेंद्रिय संजी तिर्यच स्त्री पुरुष और नपुंसक तीनों ही प्रकार के होते हैं, इस प्रकार संसारी जीव संसार में तरह २ की अवस्था धारण करते रहते हैं, एक अवस्था से मर कर दूसरी अवस्था में जन्म लेते रहते हैं ।

॥ दूसरा अध्याय ॥

जीव और अजीव यह दोनों ही प्रकार के पदार्थ अनादि काल से हैं और अनन्त काल तक रहेंगे इनको न तो किसी ने बनाया है और न कोई नाश ही कर सकता है, रंचमात्र भी कोई पदार्थ कमती बढ़ती नहा हो सकता है, जितने जीव हैं उतने ही सदा से हैं और उतने ही सदा तक रहेंगे, ज़रा भी कमती बढ़ती नहीं हो सक्ते हैं, इस ही प्रकार अजीव पदार्थ भी अनादि काल से जितने हैं अनन्त तक उतने ही रहेंगे उनमें भी एक कण मात्र भी कमती बढ़ती नहीं हो सकता है, इसके अलावा न तो जीव बदल कर अजीव हो

मक्ता है, और न अजीव बदल कर जीव हो सकता है, जो जीव है वह सदा जीव ही रहेगा और जो अजीव है वह अजीव ही रहेगा, किन्तु अवस्था सब की अवश्य पलटती रहती है, इस अवस्था के बदलने को पर्याय बदलना कहते हैं, जैसे लकड़ी जलाने से कुछ तो राख बन जाती है कुछ भाप बन कर हवा में मिल जाती है और कुछ धूँवाँ हो कर ऊपर चढ़ जाती है, इस प्रकार जलाने से लकड़ी का एक कण भी नाश नहीं होता है, वस्तु तो उतनी की उतनी ही रहती है परन्तु पर्याय बदल जाती है, इसी प्रकार धूप वा आग की गर्मी से पानी भी भाप बनकर हवा में मिल जाता है परन्तु एक कणमात्र भी नाश नहीं होता है इसी प्रकार सब ही वस्तु पर्याय बदलती रहती हैं, न घटती हैं न बढ़ती हैं ज्यों की त्यों बनी रहती हैं, पानी, हवा और मिट्टी से परवरिश पाकर तरह २ की वनस्पति बढ़ती हैं और उन में फल फूल लगते हैं, अर्थात् पानी हवा और मिट्टी ही लाखों प्रकार की वनस्पति का शरीर धारण कर लेती है और तरह २ के फल फूल और पत्ते रूप हो जाती है, फिर जब इनही वनस्पतियों को मनुष्य वा पशु खा लेते हैं तो यह ही वनस्पति उन पशु पक्षियों वा मनुष्यों के शरीर रूप हो जाती है, हाड़ मांस और आँख नाक आदि बन जाती हैं, फिर जब जीव मर जाता है तो उसका शरीर कुछ समय बाद मिट्टी

हो जाता है, कुछ हवा हो कर हवा में मिल जाता है और कुछ भाप बन कर फिर पानी बन जाता है, इस ही प्रकार का चक्र सब ही प्रकार की वस्तुओं में लगा हुआ है कोई पर्याय जल्द बदलती है और कोई देर में परन्तु प्रत्येक वस्तु अपनी पर्याय बदलती जरूर है, इस ही प्रकार जीव भी कभी मनुष्य बनता है, कभी घोड़ा बैल आदि पशु होता है कभी चील कबूतर तोता मैना आदि पक्षी बनता है, कभी मच्छर खटमल आदि कीड़ा मकौड़ा बन जाता है कभी नरक में जाता है और कभी स्वर्ग में, इस ही प्रकार अनादिकाल से तरह-२ की पर्याय बदलता चला आ रहा है, इस प्रकार जीव और अजीव दोनों ही प्रकार के पदार्थ अनादि काल से तरह-२ की पर्याय बदलते चले आ रहे हैं, इस ही को संसार कहते हैं, इस संसार को न किसी ने बनाया है और न कोई नाश कर सकता है यह तो वस्तुओं के स्वभाव के अनुसार तरह-२ की पर्याय बदलता हुआ अनादिकाल से यूँही चला आ रहा है।

संसार की सब वस्तु अपना अलग-२ स्वभाव रखती हैं परन्तु दूसरी वस्तुओं के मिलने से उनके स्वभाव में फरक आजाता है इस ही को विभाव कहते हैं, पानी का स्वभाव शीतल है परन्तु उस पर सूरज की धूप के पड़ने से वा आग की गर्मी के पहुँचने से वह पानी ऐसा गर्म हो जाता है कि छूआ भी नहीं जा सकता है, शरीर पर पड़जाय तो फफोले

डाल देता है, पानी अपने स्वभाव से ऐसा स्वच्छ और साफ़ है कि उसमें पड़ी हुई सब चीज़ साफ़ नज़र आती है परन्तु मिट्टी वा अन्य किसी वस्तु के मिलने से वह ही पानी विल्कुल मैला और गदला हो जाता है, इसही प्रकार जीव का भी असली स्वभाव ज्ञान और आनन्द है, जीवों में संसार की सब ही वस्तुओं और उनके सब ही प्रकार के गुण और पर्यायों को पूर्ण रूप से जानने की शक्ति है, पूर्ण शान्ति के साथ अपने ज्ञानानन्द में मग्न रहना ही जीव का असली स्वभाव है, जीवों को अपने इस परम ज्ञान के वास्ते न तो आंख नाक आदि इन्द्रियों की ही ज़रूरत है और न शरीर की, न आंख को ऐनक लगाने की और न दूर की चीज़ के देखने के वास्ते दूरबीन की, वह तो अपनी जीवात्मा की शक्ति से ही सब कुछ जान सकते हैं और बिना किसी प्रकार की वस्तु के अकेले अपने ही आत्म स्वरूप में मग्न रह सकते हैं परन्तु अनादि काल से संसार के सब ही जीव शरीर रूपी कैदखाने में कैद रहते चले आ रहे हैं कभी कोई शरीर धारण करते हैं और कभी कोई, परन्तु शरीर के बिदून कभी नहीं रहते हैं, अनादि काल से ही इनका ज्ञान गुण गदला हो रहा है और बिना आंख नाक आदि इन्द्रियों के कुछ भी नहीं सूझता है, जीव का असली स्वभाव विगड़ कर उसमें विभाव भाव पैदा हो रहा है जिससे

क्रोध मान माया और लोभ आदि अनेक प्रकार की तरंगें अनेक प्रकार की भड़क और अनेक प्रकार की इच्छायें इनके अन्दर उठती रहती हैं जिससे यह जीव शान्ति रूपी अपना असली आनन्द खो कर महा व्याकुल और दुखी होते हुवे संसार में भटकते फिर रहे हैं, जिस प्रकार अनादि काल से बीज से वृक्ष और वृक्ष से बीज पैदा होता चला आ रहा है इसही प्रकार मान माया लोभ क्रोध आदि कषायों के करने से जीव में भी विभाव पैदा होता है और उस विभाव से फिर मान माया लोभ क्रोध आदि कषायें उत्पन्न होती हैं, यह ही सिलसिला अनादिकाल से चला आ रहा है, इस ही चक्र में पड़े हुवे संसारी जीव अपने असली स्वभाव को खोकर महा दुख उठा रहे हैं, मान अर्थात् अपने को बड़ा समझना, दूसरों को अपने से घटिया समझ कर धमंड करना अभिमान करना मद करना, दूसरों से ऊंचा बनने की दूसरों को अपने से नीचा बनाने की इच्छा करना, मेरी बात में वटा न लग जाय, इज्जत में फुरक न आजाय, मैं किसी बात में घटिया न समझा जाऊँ और नीचा न देखने पाऊँ यह उधेड़ बुन सब ही संसारी जीवों को लगी रहती है, माया अर्थात् तरह २ की चालाकी करने की तरह २ चाल चलने की धोखा फरेव देने की, दूसरों को बेवकूफ बनाकर अपना मतलब निकालने की तरंगें भी सब ही को उठा करती हैं मानों यह

भी एक प्रकार की बीमारी है जो सब ही जीवों को लगी रहती है, क्रोध अर्थात् जो वस्तु वा जो कार्य अपनी इच्छा के विरुद्ध हो उसको एकदम नष्ट कर देने की भड़क यह भी सब ही जीवों में होती है, यह बात दूसरी है कि अपने विरोधी का नाश करना अपनी शक्ति से बाहर होने के कारण वा उससे भय खाकर उसके नाश का उद्यम न किया जावे परन्तु अन्तरंग में तरंग ज़रूर उठती है और हृदय महा दुःख मानता है, कभी २ तो जीव क्रोध के आवेग में आकर बिल्कुल ही बेसुध हो जाता है और ऐसे उलटे पुलटे कार्य कर बैठता है जिसका उसको पीछे से भारी पछतावा होता है, लोभ अर्थात् संसार की वस्तुओं की चाह तो जीव को इतनी ज़्यादा बढ़ जाती है कि संसार भर की सारी वस्तुएँ मिलने पर भी वह चाह पूरी नहीं होती है किन्तु अधिक ही अधिक बढ़ती चली जाती है, जो पांच कमाता है वह दस की चाह करता है, और जब दस मिलने लगते हैं तो बीस की चाह हो जाती है, बीस मिलने पर पचास की और पचास मिलने पर सौ की इस तरह बढ़ती ही चली जाती है और कभी भी पूरी नहीं हो पाती है, इस चाह में ज़रूरत और बेज़रूरत का कुछ भी खयाल नहीं होता है, यह तो एक प्रकार की बीमारी है जो सताया ही करती है, जिसके पास दस महल हों और खाली पड़े रहते हों, सैकड़ों सवारी हों और

बेकार बंधी रहती हों और भी हज़ारों चीजें हों और फ़ालतू ही पड़ी रहती हों तो भी उसको यह चाह रहती है कि एक महल इस किसम का भी बने और एक उस किसम का भी बने, ऐसी भी सवारियां हों और बैसी भी हों, यह भी हो और वह भी हो, गरज़ संसारी जीव की हविस तो कभी भरती ही नहीं है, अगर सारी दुनिया भी मिल जाय तो नई दुनियां बनाने की हविस लग जाती है।

मान माया लोभ क्रोध यह चार कषाय कहलाती हैं जो जीवों को हर वक्त ही नाच नचाती रहती हैं, इनके इलावा रति अरति हास्य शोक भय जुगुप्सा पुरुष वेद स्त्री वेद और नपुंसक वेद यह नौ प्रकार की उनसे कुछ कम दर्जे की कषाय हैं जो नौ कषाय अर्थात् घटिया कषाय कहलाती हैं, रति अर्थात् किसी वस्तु से प्रीति करना पसंद करना दिल लगाना, अरति अर्थात् किसी वस्तु को नापसन्द करना, हास्य अर्थात् हंसना खुश होना, शोक अर्थात् रंज करना, भय अर्थात् डर मानना, जुगुप्सा अर्थात् घृणा करना ग्लानि करना नफ़रत करना, पुरुष वेद अर्थात् पुरुष को स्त्री के साथ काम भोग करने की इच्छा होना, स्त्री वेद अर्थात् स्त्री को पुरुष के साथ काम भोग की इच्छा होना, नपुंसक वेद अर्थात् हीजड़े को स्त्री और पुरुष दोनों के साथ भोग करने की इच्छा का होना, इस प्रकार इन नौ कषायों के द्वारा भी जीवों को

तरह २ की तरंगें उठती रहती हैं और तरह २ का दुख भोगना होता है, चार प्रकार की कषाय और नौ प्रकार की नौ कषाय इन सब को सारांश में राग द्वे वा मोह भी कहते हैं, जिस प्रकार मनुष्य शराव पीकर अपने आपे में नहीं रहता है अपनी असलियत को भूल जाता है और तरह २ की उलटी पुलटी चेष्टायें करने लगता है इस ही प्रकार संसारी जीव भी मोह में फंस कर तरह २ के नाच नाच रहा है और महा दुख पा रहा है, प्रत्यक्ष देख रहा है कि जितना २ भी जो कोई संसार की वस्तुओं की इच्छा करता है और कषायों में फंसता है उतना ही दुख उठाता है और जितना २ जो कोई अपनी इच्छाओं को कम करता है और कषायों को दबाता है उतना ही उतना वह सुखी है, यह इच्छायें और कषायें तो जीव का असली स्वभाव नहीं हैं किन्तु एक प्रकार की बीमारी है जो उसके साथ लगी चली आ रही है, खुजली का बीमार जिस प्रकार खुजा २ कर अपने शरीर को भी फाड़ डालता है, वलग्न का बीमार मिठाई के वास्ते तरसता है और पित्त का बीमार खटाई ही खटाई चाहता है इसही प्रकार कषायों का बीमार भी अपनी २ कषाय के अनुसार संसार में भटकता फिरता है, जिस प्रकार मिरच खाने का अभ्यासी बिना मिरच के खाना नहीं खा सकता है, चाहे मिरच खाने से उसको कोई भारी

बीमारी पैदा होती हो और बहुत दुख उठाना पड़ता हो तो भी वह बिना मिरच खाये नहीं चूकता है, नशा करने का अभ्यासी भी नशा करना नहीं छोड़ता है ऐसा ही कषायों का अभ्यासी भी कषायों के ही अनुसार नाच नाचता है, सौ दुख उठाता है ज़लील होता है और धके खाता है पर अपनी कषायों को दूर नहीं कर सकता है, जिस प्रकार मिरच खाते रहने से मिरच खाने की आदत बढ़ती है और पकी होती है, नशा करने से उस नशे की आदत बढ़ जाती है और पुख़्ता हो जाती है इसही प्रकार जितना २ इन् इच्छाओं और कषायों को पूरा किया जाता है उतनी ही उतनी यह भी ज़्यादा २ बढ़ती है और अधिक २ दुखदाई होती जाती है।

यह इच्छायें और कषायें जीव का असली स्वभाव नहीं हैं इसही वास्ते इनके दवाने से सुख शान्ति मिलती है और भड़काने से व्याकुलता और अशान्ति होती है, जीव का असली स्वभाव तो परम निराकुलता और शान्ति ही है, उस ही से सुख मिलता है, जीव तो वास्तव में सच्चिदानन्द स्वरूप है अर्थात् सत् चित और आनन्द रूप है, सत् अर्थात् वह अजर अमर है, किसी का बनाया हुवा नहीं है और न कोई इसका नाश ही कर सकता है इसही वास्ते सत् रूप है, चित् अर्थात् चैतन्य स्वरूप है, सर्व वस्तुओं के जानने की शक्ति इसमें है, आनन्द अर्थात् अपने परमशान्त स्वरूप में

अनन्दित रहना, किसी भी प्रकार की तरंग का न उठना इसका असली स्वभाव है। इस ही वास्ते सत् चित् आनन्द रूप अर्थात् सच्चिदानन्द स्वरूप है परन्तु अनादि काल से इन कषायों के चक्र में फंसा हुआ तरह तरह के नाच नाच रहा है और तरह तरह दुख उठा रहा है, तरह तरह का रूप धारण करके संसार में भटकता फिर रहा है॥

जिन जीवों को अपने असली स्वरूप की पहचान होकर उस स्वरूप का दृढ़ विश्वास हो जाता है वह ही कषायों की इस बीमारी या अभ्यास को दूर करने की कोशिश में लग सकते हैं जिससे वह इस बीमारी को दूर करके अपने असली स्वरूप में आजावें, अपना परमानन्द पद प्राप्त करके सदा के लिये सिद्ध या मुक्त हो जावें, अपनी असली शुद्ध अवस्था प्राप्त कर लेने के बाद फिर जीव में कोई किसी भी प्रकार का विगाड़ पैदा नहीं हो सकता है, कषाय रहित शुद्ध जीव में तो कषाय पैदा ही नहीं हो सकती है, यह कषाय तो कषायवान में ही पैदा होती है इस वास्ते एक बार शुद्ध होने के पश्चात् तो जीव सदा के लिये शुद्ध ही रहता है, मुक्त जीव तो सदा के लिये मुक्त ही रहते हैं, जहां वह अपने ज्ञान गुण से संसार की सब ही वस्तुओं को और उनकी सब ही पर्यायों को पूरी तरह जानते हैं परन्तु किसी भी वस्तु में किसी भी तरह का राग द्वेष नहीं करते हैं इसही वास्ते शान्त और

परमानन्द रहते हैं और परमात्मा कहलाते हैं,

जिस प्रकार मिरच खाना कमती २ करने से मिरच खाने की आदत छूट जाती है, शराब अफ़यून और भंग तम्बाकू आदि नशा करना कमती २ कर देने से नशा करने का अभ्यास जाता रहता है इसही प्रकार इन्द्रियों के विषयों की चाह और कषायों की भड़क भी उनको रोकते रहने और कमती २ करने से जाती रहती है, संसार का कोई भी जीव संसार की सबही वस्तुओं पर पूर्ण अधिकार नहीं रख सकता है जिससे वह संसार भर को अपनी इच्छाओं के अनुसार चला सके इसही वास्ते शक्तिहीन होने के कारण थूंतो संसार के सबही जीवों को अपनी इच्छायें और कषायें दबानी पड़ती हैं परन्तु इस प्रकार की लाचारी से तो यह इच्छायें और कषायें बाह्य रूप में ही दबती हैं अन्तरंग में तो वह ज्यों की त्यों बनी रहती हैं, जिस प्रकार लंकड़ी को अन्दर ही अन्दर घुण लगा रहता है और उसका सत्यानाश होता रहता है इस ही प्रकार संसार की लाचारी से अपनी इच्छाओं और कषायों को दबाये रखने से तो यह अन्दर ही अन्दर पकती रहती हैं और बढ़ती रहती हैं, एक ग़रीब का लड़का क्रिया अमीर के लड़के को तरह तरह के मेवे भिठाई खाते और खूब भड़कदार ज़री के कपड़े पहने देख कर आप भी वह सब चीज़ें खाना पहनना चाहता है परन्तु उसको वह चीज़ें नहीं

मिलती हैं इस वास्ते मन मसोस कर ही रह जाता है, हम बाज़ार में जाते हैं मेलों में तरह २ की दूकानें सजी पाते हैं, मन सब ही चीजों की तरफ़ दौड़ता है पर हम अपने मन को दबा कर वह ही चीजें खरीदते हैं जिनके खरीदने की हमारी हँसियत है, कोई किसी के बाग़ में जाता है वहां तरह तरह के फल फूल देख कर उनको तोड़ने की इच्छा करता है परन्तु बाग़ के माली के डर से किसी भी चीज़ के तोड़ने का साहस नहीं करता है, बीमार आदमी ख़ूब फीका खाना खाता है और कड़वी कसैली दवा पीता है, परन्तु वह यह सब कुछ लाचारी के ही कारण कर रहा है, अन्तरंग में तो खूब चटपटी मजेदार चीजें खाने की चाह रखता है, पुलिस का सिपाही वा अन्य कोई ज़बरदस्त चार गाली सुना जाता है वा अन्य कोई ज़बरदस्ती कर जाता है तो ज़हर का सा घूंट पी कर सह ली जाती है, एक एक कौड़ी पर जान देने वाला बनिया न खाता है न पहनता है एक मात्र धन इकट्ठा करना ही अपना कर्तव्य समझता है परन्तु अपने वेटा वेटी के व्याह में वेधड़क हो कर धन लुटाता है, घर में नहीं होता है तो उधार लाकर लुटाता है, तो क्या उसने धन का लोभ करना छोड़ दिया है नहीं नहीं वह तो अपनी विरादरी के रीति रिवाजों से लाचार होकर अपनी मान मर्यादा रखने के वास्ते ही अंधा बन रहा है और भोली भर भर धन लुटा रहा है,

इस काम से निवृत्त ही पड़तो पहले से भी ज्यादा लोभी हो जावेगा, कौड़ी कौड़ी के वास्ते जान देने लग जावेगा, और कंजूस मक्खी चूस बन कर सौ तरह की मायाचारी से पैसा कमावेगा, जेलखाने का कैदी जेल से मिले हुवे अपने कपड़े धोता है, अपनी जेल की कोठरी को लीपता और बुहारता है तो क्या वह जेल की इन चीजों से प्रीति करने लग गया है, नहीं नहीं वह तो लाचारी से ही यह सब कुछ कर रहा है, अन्तरंग में तो वह उन सब चीजों से घृणा ही कर रहा है, सौतेली माँ अपने सौतेले बेटे को खुलाती पिलाती और पहनाती उढ़ाती है परन्तु अन्तरंग में तो वह उससे द्वेष ही रखती है, बूढ़े की जवान स्त्री जो अपने पति से प्यार मुहब्बत करती है रात भर उसके पास पड़ी रहती है तो यह सब लाचारी ही तो है, अन्तरंग में तो वह उससे घृणा ही करती है और शकल भी देखना नहीं चाहती है, स्त्री के देवर का व्याह हो रहा है, उसही बीच में उस स्त्री का पिता वा भाई वा भतीजा मर गया है जिसका महा शोक उसके अन्तरंग में हो रहा है परन्तु वह अपने सारे शोक को दवा कर देवर के व्याह में लगी रहती है और सब ही प्रकार का आनन्द कारज अपने हाथों कर रही है और ज़रा भी अपने शोक को ज़ाहिर नहीं होने देती है,

इस प्रकार सबही संसारी जीवों को अनेक लाचारियों

के कारण अपनी इच्छायें और कपायें दवानी पड़ती हैं परन्तु इस प्रकार के लाचारी के दवाव से तो वह इच्छायें और कपायें अन्दर ही अन्दर पकती और बढ़ती रहती हैं और सौंका मिलने पर खूब ज़ोर शोर के साथ प्रगट हुआ करती हैं, जो जीव अपनी इच्छाओं और कपायों के बस में इतने ज़्यादा बंधे हुवे होते हैं कि लाचारी आ पड़ने पर भी नहीं दवा सकते हैं वह बहुत ज़्यादा ज़लील और ख़ुबार होते हैं और महादुख उठाते हैं, पतंग नाम का कीड़ा रात को रोशनी की चाह में इतना बिह्वल हो जाता है कि अपने शरीर को जलने से बचाने की भी सुध नहीं करता है और दीपक की लौ पर पड़ कर जल मरता है, बड़ा भयंकर सांप भी बीन की आवाज़ पर बिह्वल हो कर पकड़ा जाता है, अनेक लोग अपनी इन्द्रियों के बस हो कर अपनी तन्दुरुस्ती बिगाड़ लेते हैं, भारी भारी रोगों में फंस कर महा दुख उठाते हैं, जो बीमार वैद्य की बताई हुई कड़वी कसैली दवा नहीं पी सकता है और खाने पीने बैठने उठने में परहेज़ नहीं रखता है वह अपने ही हाथों रोग को बढ़ा लेता है, बरसों चारपाई पर पड़ा पड़ा हाय हाय करता है और जब बीमारी बढ़जाने से कुछ खा ही नहीं सकता है तब ही कुपथ्य खाना छोड़ता है, जो लोग इच्छाओं के आधीन हो कर अपनी हैसियत से अधिक खर्च कर डालते हैं वह जल्दी ही कंगाल हो कर महा दुख उठाते हैं, जो अपने से

अधिक ज्वरदस्त के साथ भी गुस्से से पेश आते हैं या अकड़ दिखाते हैं वह नुकसान ही उठाते हैं, गरज इस संसार में इच्छाओं और कपायों को तो दवाना ही पड़ता है जो नहीं दवाता है वह अपने हृदय को तो चाहे जितना दुख दे ले, व्याकुल हो ले और तरप ले पर सम्पूर्ण इच्छायें तो किसी की भी पूरी नहीं हो सकती हैं आखिर भूक मार मन ममोस कर ही बैठना पड़ता है, जो बच्चा रात को चमकता चांद देख कर उसको पकड़ने के लिये रोता है वह चांद को तो नहीं पकड़ सकता है, रोते २ आखिर को लाचार हो कर उसे सो ही जाना पड़ता है, जो बच्चा खेलते २ हाथी के बहुत बड़े खिलौने को एक छोटी सी कुल्हिया में घुसेड़ना चाहता है उसको रो रो कर आखिर को चुप ही होना पड़ता है, बहुत बढ़िया सुस्वाद भोजन खाते खाते जब नाक तक पेट भर जाता है तो बड़े २ जिह्वा लम्पटियों को भी भोजन छोड़ कर तरस्ते हुवे यह ही कहना पड़ता है कि मन तो नहीं भरा है पर क्या करें पेट भर गया है इस वास्ते छोड़ना ही पड़ा है, बड़े २ स्त्री लम्पटी जो हजारों स्त्रियां इकट्ठी कर लेते हैं, वह भी एक समय में एक ही स्त्री से भोग करने पर मजबूर होते हैं और वह भी थोड़ी देर के लिये, बड़े २ राजा महाराजा ऐसी दवा ढूंढते ही मर गये जिससे वह २४ घंटे स्त्री भोग करते रहने के योग्य हो जावें पर किसी को भी

ऐसी दवा न मिल सकी, जिससे हजारों स्त्रियों के होते हुवे भी उनको मन मसोस कर ही रहना पड़ता है, गरज सम्पूर्ण इच्छायें तो न किसी की पूरी हुई और न हों सब ही को लाचार हो कर अपनी इच्छाओं को दवा कर मन मसोस कर बैठना पड़ता है, सब ही चाहते हैं कि हम न कभी बीमार हों और न बूढ़े हों और न कभी मरें, बल्कि जिनसे हम को प्यार है वह भी सब अमर अजर ही रहें, उनमें से भी कोई कभी न मरने पावे, पर किसी की भी यह इच्छा पूरी नहीं होती है, कोई चाहता है धूप निकले, कोई चाहता है मँह बरसे, कोई चाहता है कि बादल तो रहें पर मँह न बरसे, कोई चाहता है सर्दी हो कोई चाहता है गर्मी हो, कोई एक प्रकार की मौसम चाहता है और कोई दूसरे प्रकार की और इन सब की इच्छा भी स्थिर नहीं है किन्तु पल पल में बदलती रहती है तब इन जीवों की इच्छा के अनुसार तो संसार की प्रवृत्ति हो ही नहीं सकती है, संसार में तो जो कुछ हो रहा है वह संसार की वस्तुओं के स्वभाव के अनुसार ही हो रहा है, जीवों की इच्छा के आधीन तो कुछ भी नहीं होता है इस कारण संसार के जीवों को तो मन मसोस कर अपनी इच्छाओं को दवाना ही पड़ता है, संसारी जीवों को तो अपना इच्छाओं और कषायों को दवा कर ही रहना पड़ता है, यह ही महान दुख है जो सब ही को भोगना हो रहा है,

अंगर यह संसारी जीव अपनी इच्छाओं और कपायों को इस प्रकार की लाचारियों से मन मसोस कर दवाने के स्थान में इन इच्छाओं और कपायों को ही दुखदाई और एक प्रकार की बीमारी समझ कर उनके नाश करने के वास्ते ही उनको दवावे तो मन मसोसने और दुख मानने के बदले उनको इन इच्छाओं और कपायों के दवाने में ही आनन्द आने लगजावे, जब तक यह जीव यह समझ रहा है कि मैं अनेक प्रकार की लाचारियों और रुकावटों के कारण ही अपनी इच्छाओं और कपायों को दवाता हूँ तब तक तो ज्यों ज्यों वह अपनी इच्छाओं और कपायों को दवाता है त्यों त्यों उसको दुख होता है, तब तक तो वह रो रो कर ही अपनी इच्छाओं और कपायों को दवाता है परन्तु जब वह इन इच्छाओं और कपायों को ही दुखदाई मानले तब तो ज्यों ज्यों उसकी इच्छायें और कपायें कम होती जावेंगी और दबती जावेंगी त्यों त्यों उसको हर्ष प्राप्त होता रहेगा, यह ही संसार के गुलाम में और धर्मात्मा में भेद है, दुनिया का गुलाम तो अपनी इच्छाओं और कपायों की पूर्ति चाहता है, उनके पूरा करने के लिये सब तरह की मिहनत करने, मुसीबत उठाने और कष्ट भेलने को तय्यार होता है और जब किसी प्रकार भी उनकी पूर्ति नहीं देखता है, विल्कुल ही लाचार हो जाता है तब रो भीक कर उनको दवाने की

कोशिश करता है, इसही कारण दुख मानता है और धर्मात्मा इन इच्छाओं और कषायों को दुखदाई मान कर शुरू से ही इनके दवाने की कोशिश करता है इस कारण इनके दवाने में उसको दुख नहीं होता है किन्तु सुख होता है,

संसारी जीव अपनी इच्छाओं और कषायों को पूरा करने के वास्ते जैसा भारी भारी कष्ट उठाते हैं और जान जोखम में पड़ते हैं धर्मात्मा को अपनी आत्म शुद्धि के साधन में अर्थात् इन इच्छाओं और कषायों के नष्ट करने में उससे बहुत ही कम कष्ट उठाना पड़ता है, दुनियां के गुलाम अपनी इच्छाओं की पूर्ती के वास्ते धन कमाना सबसे ज़रूरी समझते हैं धन कमाने के लिये रात दिन हड्डियां पेलते हैं, खून पसीना एक करते हैं, खाना पीना सोना जागना भी भूल जाते हैं, खुशामदे करते हैं, तावेदारी उठाते हैं, महा अपमान सहते हैं और झिड़के खाते हैं, देश विदेश घूमते फिरते हैं, जान जोखम में डालते हैं और तरह तरह के खतरे उठाते हैं, आराम तकलीफ और सर्दी गर्मी सब भूल जाते हैं, धोती कुड़ा कुड़ाते जाड़े में पहर के तड़के उठकर नदी पर जाता है और वरफ के समान ठंडे पानी में घुस कर कपड़े धोने लंग जाता है, लुहार और हलवाई जेठ आसाढ़ की कड़कती गर्मियों में सारी दोपहरी आग की भट्टी के सामने बैठ कर काम करता है, उसही दोपहरी में किसान अपने खेतों में हल

चलाता है और शरीर को जलाती और दहकाती हुई सारी धूप अपने ऊपर लेता है, इसही प्रकार की महान तपस्या सब ही संसारी जीवों को करनी पड़ती है तोभी उनकी इच्छायें पूरी नहीं होती हैं, अपनी अधिकतर इच्छायें तो उनको दबानी ही पड़ती है, परन्तु अपनी आत्मा की शुद्धि करनेवाले धर्मात्मा अपनी सिद्धि में इतना कष्ट हरिज भी नहीं उठाते हैं, वह तो शान्ति और संतोष के साथ अपनी इच्छाओं और कषायों को दबाने की कोशिश करते हैं जिससे फिर कोई किसी प्रकार की इच्छा वा कषाय पैदा ही न होने पावे, इन का सर्व नाश होकर अपनी आत्मा शुद्ध और पवित्र होजावे, इसही कारण इनको अपनी इच्छाओं और कषायों के दबाने में दुख नहीं होता है किन्तु सुख होता है, धर्मात्मा अपनी कषायों को नाश करने में न तो भड़कते हैं न भटकते हैं न जोश लाते हैं न दुख उठाते हैं किन्तु शान्ति और आनन्द के साथ अपने साधन में लगे रहते हैं, वह भली भांति जानते हैं कि अनादि काल से लगी आई हुई यह कषायों की बीमारी एकदम दूर नहीं होसکتی है इस वास्ते न तो वह घबराते हैं और न निराश ही होते हैं किन्तु जिस प्रकार होशियार चाबुक सवार दंगई घोड़े को आहिस्ता २ सधाता है और क्राबू में लाता है इस ही तरह वह भी धीरज के साथ अपने साधन में लगे रहते हैं और अन्त को इन कषायों से छुटकारा पाकर सदा के लिये

अपना सच्चिदानन्द और परमानन्द पद प्राप्त करलेते हैं,

* तीसरा अध्याय *

इस प्रकार जिन जीवों को अपने असली स्वरूप की पहचान होकर उसका दृढ़ विश्वास हो जाता है वह ही अपनी आत्मा को विषय कषायों से छुड़ाकर शुद्ध और पवित्र बनाने की कोशिश में लगसक्ते हैं, परन्तु संसार के सबही जीव ऐसे ज्ञान वान और विचार वान नहीं हो सक्ते हैं जो अपनी असलियत को पहचान सकें, वनस्पति आदि एकेन्द्रिय और दो इन्द्रिय तै इन्द्रिय चौ इन्द्रिय जाति के अनेक कीड़े और असंज्ञी पंचेन्द्रिय अर्थात् सबही बिना मन वाले जीव तो विचार शक्ति ही नहीं रखते हैं, वह तो इस योग्य ही नहीं हैं जो अपनी असलियत को पहचान सकें, पंचेन्द्रिय संज्ञी अर्थात् मन वाले जीव ही विचार शक्ति रखते हैं और वह ही अपनी असलियत को पहचान सक्ते हैं, अपनी असलियत को पहचानने के बाद भी तुरन्त ही उसकी प्राप्ति की कोशिश में लग जाना आसान नहीं है, जिस प्रकार शराब वा अफीम वा भंग तम्बाकू का नशा करने के चिर अभ्यासी धत्ती नशे वाज़ यह बात भली भाँति जान लेने पर भी कि जो नशा हम करते हैं वह हमारी तंदरुस्ती को विगाँड़ रहा है अन्य प्रकार भी महा दुखदाई हो रहा है तुरन्त उस नशे को नहीं छोड़ संतो हैं, नशे को महा दुखदाई जानकर भी नशा करते

हैं, चाहते हैं कि किसी प्रकार इसको छोड़ दें परन्तु नहीं छोड़ सकते हैं, इसही प्रकार अपनी असलियत को जानलेने वाले भी अनेक जीव विषय कषायों को छोड़कर अपना असली स्वरूप प्राप्त करलेने की इच्छा तो रखते हैं परन्तु कषायों से लाचार होकर उनही का नाच नाचते हैं, यद्यपि वह तुरन्त ही अपनी आत्मा की शुद्धि में नहीं लग गये हैं तोभी लगने वाले ज़रूर हैं और उनसे लाख दर्जे अच्छे हैं जिनको अभी अपनी आत्मा के स्वरूप की पहचान ही नहीं हुई है, जो विषय कषायों को ही अपना असली स्वरूप जानते हैं, उन को भटकाये रखना और उनकी पूर्ति करते रहना ही अपना परम कर्तव्य मानते हैं, ऐसे दीर्घ संसारी जीव तो संसार में ही भटकते फिरेंगे और कदाचित भी अपनी दुरुस्ती की फिकर नहीं करेंगे, सुधरने की आशा तो उनही से हो सकती है जिन्होंने अपनी असलियत को पहचान लिया है और उस अपने असली स्वरूप का पक्का श्रद्धान हो गया है, चिरकाल से लगी आई हुई कषायों को यद्यपि वह एक दम दबा देने का साहस नहीं करते हैं, उनही के अनुसार चलते हैं तोभी अन्तरंग में इनपर काबू पाने का विचार ज़रूर रखते हैं, इन को अपना बैरी ज़रूर जानते हैं और इनसे छुटकारा पाना ज़रूरी समझ रहे हैं, इस कारण कभी न कभी इस कोशिश में लग ही जावेंगे, ऐसे लोगों के प्रथम संवेग अनुकम्पा और

आस्तिक्य यह चार बाह्य विह वताये गये हैं, प्रथम अर्थान् विषय कपायों में उसको रुचि नहीं होती है, अपने वैरी का भी घुरा नहीं चाहता है और यह ही सम्भ्रता है कि जो कुछ सुख दुख मुझको मिल रहा है वह सब मेरे ही कर्मों का फल है, संवेग अर्थात् वह संसार को महादुखदाई और अहित करने वाला समझ कर उससे दिल नहीं लगाता है किन्तु इस संसार को कैदखाना मानकर जो कुछ करता है वह लाचारी जानकर उसही प्रकार करता है जिस प्रकार कि कैदी कैदखाने का काम किया करता है, कैदी कैदखाने को अपना घर नहीं मानता किन्तु उससे छुटकारा ही पाना चाहता है तोभी कैदखाने का सब काम करता है, इसही प्रकार अपने स्वरूप को जानलेने वाला सच्चा श्रद्धार्थी भी इस संसार से छुटकारा पाना चाहता है तोभी जबतक वह अपनी कपायों पर क्वाबू पाने योग्य नहीं हुवा है तब तक संसार के सबही काम करता है, अनुकम्पा अर्थात् वह सबही जीवों को अपने समान समझकर सबही का भला चाहता है, सबही के ऊपर दया का भाव रखता है, आस्तिक्य अर्थात् वह जीवात्मा को अजीव पदार्थों से भिन्न पहचान कर उसको चैतन्य स्वरूप अजर अमर पदार्थ मानता है और उसकी असलियत को पहचान गया है,

जिस प्रकार घोड़े को क्वाबू में रखने के वास्ते उसके

मुँह में लगाम डालकर बड़ी सावधानी से थामे रखने की ज़रूरत है इसही प्रकार इच्छाओं और कषायों को भी क़ाबू में रखने के वास्ते अपने को नियमों के बंधन में बांधना पड़ता है अर्थात् पापों से बचा रहने के वास्ते कुछ व्रत धारण करने होते हैं, इसके लिये मोटे पांच व्रत धारण करने ज़रूरी समझे गये हैं (१) अहिंसा अर्थात् किसी जीव को किसी भी प्रकार का दुख न देना, (२) सत्यभाषण अर्थात् हितमित रूप ऐसा वचन बोलना जिससे किसी की हानि न होती हो, किसी को धोका फ़रेव न होता हो (३) चोरी न करना अर्थात् बिना दिये किसी की वस्तु न लेना, (४) ब्रह्मचर्य अर्थात् काम सेवन न करना (५) अपरिग्रह अर्थात् संसार की वस्तुओं में दिल न लगाना, जो विशेष धर्मात्मा इन पांचों व्रतों को पूर्ण रूप से धारण करते हैं और गृह त्याग कर पूर्ण रूप अपनी आत्मा की ही शुद्धि में लग जाते हैं वह त्यागी, वैरागी, महाव्रती वा साधु वा मुनि कहलाते हैं और जो घर नहीं छोड़ सक्ते और इन व्रतों को भी अधूरा ही पालते हैं वह गृहस्थी वा श्रावक कहलाते हैं, इस प्रकार धर्म में लगने वालों के तीन दर्जे हैं, एक तो वह जो अपनी आत्मा के स्वरूप को तो पहचान गये हैं और उसकी शुद्धि भी करना चाहते हैं परन्तु अभी किसी प्रकार का भी कोई व्रत ग्रहण नहीं कर सके हैं वह अव्रती सम्यग्दृष्टी वा असंयमी सम्यग्दृष्टी कहलाते हैं, दूसरे

वह हैं जो अभी इन पांचों व्रतों को पूर्ण रूप धारण नहीं कर सकें हैं कुछ कुछ अणु रूप ही धारण किये हुवे हैं वह अणु व्रती वा देश व्रती श्रावक कहलाते हैं, तीसरे वह हैं जो पूर्ण रूप से इन व्रतों को धारण किये हुवे हैं और साधु वा मुनि कहलाते हैं, ...

जिन्होंने पूर्ण रूप साधना करके कषायों को सर्वथा नाश कर दिया है और अपनी आत्मा को शुद्ध करके अपना असली रूप प्राप्त कर लिया है जिसके कारण उनका ज्ञान गुण प्रगट होकर संसार के समस्त पदार्थ उनके ज्ञान में झलकने लग गये हैं इसही वास्ते केवली वा सर्वज्ञ कहलाते हैं और समस्त कषायों को दूर कर देने के कारण अपने परमानन्द स्वरूप में मग्न हैं और जिन कहलाते हैं वह जब तक शरीर नहीं छोड़ते हैं तब तक अरहंत कहलाते हैं और जब आयु पूर्ण होने पर देह छोड़कर पूर्ण मुक्त हो जाते हैं तब सिद्ध कहलाते हैं, इस प्रकार एक तो वह जीव हैं जिनको अपनी आत्मा की पहचान ही नहीं है वह मिथ्यात्वी कहलाते हैं, एक वह हैं जिनको अपनी आत्मा की पहचान तो होगई है पर अभी उसके शुद्ध करने के साधन में नहीं लगे हैं वह अव्रती सम्यग्दृष्टी कहलाते हैं एक वह हैं जो सम्यग्दृष्टी होकर अणुरूप व्रतों को धारण किये हुवे हैं वह अणुव्रती कहलाते हैं, एक वह हैं जिन्होंने सम्यग्दृष्टी होकर पूर्ण रूप से व्रतों को धारण कर

लिया है और सर्वांगरूप से अपनी आत्मा के कल्याण में लग गये हैं, एक वह हैं जिन्होंने अपनी आत्मा की शुद्धि तो कर ली है परन्तु अभी शरीर नहीं छोड़ा है वह अर्हत वा जिन वा जिनेंद्र कहलाते हैं और जिन्होंने शरीर छोड़ कर मोक्ष प्राप्त कर लिया है वह सिद्ध हैं अर्हत और सिद्ध अर्थात् जिन्होंने कपायों से छुटकारा पाकर अपना असली ज्ञानानंद स्वरूप हासिल कर लिया है और महावती वा साधु जो पूर्णरूप से अपना असली स्वरूप प्राप्त करने के साधन में लगे हुये हैं यह तीनों ही पूजने ध्याने याद करने गुण गाने और स्तुति भक्ति करने के योग्य हैं जिससे हमको भी इसी प्रकार की सिद्धि में लगने का हुलास हो, हमको भी कपायों से छुटकारा पाकर अपना असली स्वरूप प्राप्त करने का उत्साह हो, उनको याद करके हम भी इन कपायों को काबू करने और इन पर विजय पाने का साहस करें,

जैनधर्म की सबसे बड़ी खूबी एक यह भी है कि उसमें पूजा भक्ति और स्तुति अपने पूज्य को खुश करने वा उसको लालच देकर उससे अपना कोई कारज सिद्ध कराने के वास्ते नहीं होती है किन्तु उनकी बड़ाई अपने हृदय में धारण करके स्वयं भी वैसा ही बनने का उत्साह पैदा करने के वास्ते ही की जाती है, जैनधर्म के पूज्य श्री अर्हत और सिद्ध तो सर्व प्रकार की कपायों का नाश करके और दुनिया से बिल्कुल ही बेग-

मन्त्रोक्त के अपने ज्ञानानन्द में मग्न हैं, कोई उनकी बड़ाई करे तो क्या और बुराई करे तो क्या, कोई उनकी पूजा करे तो क्या और कोई गालियां दे तो क्या उनके परम शान्तरूप परमानन्द में तो संसारी जीवों का इन बातों से कुछ भी विकार नहीं आसक्त है, कोई भी उनको वीतरागरूप से सराग रूप नहीं बना सकता है तब वह कैसे किसी का कारज साधने वा विगाड़ने में उद्यमी हो सकते हैं, यह तो संसार के ओछे जीवों का ही काम है जो कपाय के वश होकर खुदामद करने से खुश हो जाते हैं और बुराई करने से विगड़ जाते हैं, श्री अरहंत और सिद्ध तो न किसी से खुश होते हैं और न किसी से नाराज़ होते हैं यह तो सदा एक रस महा शान्त स्वरूप ही रहते हैं, इसी प्रकार जैनधर्म के साधु भी महाव्रत धारण कर के पूर्ण रूप से अपनी कपायों के नाश करने में ही लगे हुवे होते हैं इस कारण वह भी अपनी बड़ाई सुनकर खुश और बुराई सुनकर नाराज़ नहीं हो सकते हैं और न किसी का कोई सांसारिक कारज सिद्ध करने में ही लगसक्ते हैं, उन्होंने तो अपने ही सारे सांसारिक कारज त्याग दिये हैं तब दूसरों का कारज तो वह क्या ही करसक्ते हैं, जैनधर्म तो साफ़ शब्दों में ही पुकार २ कहता है कि जो पूजा भक्ति वा स्तुति करने से खुश होता हो और बुराई करने से विगड़ता हो वह पूज्य ही नहीं हो सक्ता है, वह तो कपायों का गुलाम-मामूली संसारी जीव

है जो किसी प्रकार भी पूज्य नहीं हो सकता है, जैनधर्म तो ढंके की चोट कहता है कि जैनधर्म के पूज्य श्री अरहंत सिद्ध और साधु तो किसी का कोई भी सांसारिक कारज सिद्ध करने के वास्ते तय्यार नहीं हो सकते हैं जो कोई उनकी पूजा भक्ति वा स्तुति अपने किसी सांसारिक कारज की सिद्धि के वास्ते करता है वह जैनी नहीं है, अनजान है, मूर्ख है, संसार का गुलाम है और अपनी इच्छाओं और कषायों की तरंग में वेसुध हो रहा है तबही तो संसार के त्यागी परम वैरागी शान्त स्वरूप अपने ग्यानानन्द स्वरूप में मग्न श्री अरहंत सिद्ध वा इसही अवस्था की प्राप्ति की सिद्धि में लगेहुवे परम वीतरागी साधुओं से अपना सांसारिक कारज सिद्ध कराना चाहता है इसही कारण उलटा पाप का भागी होता है जिससे उसका कारज बनता २ भी बिगड़ जावे, पाप का उदय होकर कोई न कोई विघ्न खड़ा हो जावे, संसार की चाह में अति बहल हो जाना, इच्छाओं का गुलाम होकर अंधा बनजाना ही तो घोर पाप का कारण होता है, संसार के महा मोह से ही तो यह जीव संसार में भटकता फिरता है, तब श्री वीतराग भगवान वा परमवैरागी साधुओं की पूजा भक्ति भी अपने सांसारिक कारजों की सिद्धि के लिये करने से ज्यादा और क्या संसार की गुलामी और बहलता हो सकती है उनकी पूजा भक्ति तो उन ही के गुणों की प्राप्ति के लिये कारजकारी है, बिना किसी

सांसारिक इच्छा के उनके परमवैरागरूप शान्त स्वरूपका ध्यान करने से हृदय में शान्ति आती है, कषायों कीली पड़जाती हैं, पाप दबजाते हैं, हृदय में आनन्द आने लगजाता है और अपना असली ज्ञानानन्द स्वरूप प्राप्त करने की उमंग भी पैदा होने लगजाती है, यह ही महान् कारज उनकी पूजा भक्ति और स्तुति से सिद्ध होता है,

साधु लोग बहुतकरके संघ बनाकर इकट्ठे ही रहते हैं जिससे वह सब एक दूसरे को संसार की तरफ गिरने और कषायों में फँसने से बचाते हैं, संघ के साधुओं में एक संघपति हो जाता है जो आचार्य कहलाता है वह ही नवीन साधु बनाता है, और संघ का कोई साधु किसी प्रकार का दोष करबैठता है तो उसको दंड देकर ठीक करता है, इसही संघ में जो शास्त्र के अधिक जानकार होते हैं वह मुनियों को शास्त्र पढ़ाते हैं और उपाध्याय कहलाते हैं, अन्य सब मुनि-साधु कहलाते हैं, इस प्रकार साधुओं के तीन भेद होकर अरहंत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधु यह पांच परमैष्टी कहलाते हैं, उनके वैराग्यरूप गुणों की प्राप्ति के वास्ते उनको नमस्कार करना यह ही जैनधर्म का महामंत्र है जो प्राकृत भाषा में इस प्रकार है

गामो अरहंताणां, गामो सिद्धाणां, गामो आइरीयाणां,
गामो उवज्झायाणां, गामो लोए सच्चसाहूणां,

जो जीव कर्मों का नाश करके सर्वज्ञ और केवल ज्ञानी हो जाते हैं और अरहंत कहलाते हैं उनमें अनेक ऐसे भी होते हैं जो केवल ज्ञान प्राप्त करने पर देश देश धूमकर जगत के जीवों को उपदेश देकर धर्म का मार्ग चलाते हैं, वह ही तीर्थकर कहलाते हैं, ऐसे तीर्थकर इस जुग में २४ हो चुके हैं जिनके पवित्र नाम इस प्रकार हैं

श्री वृषभ, अजित, शंभव, अभिनंदन सुमति, पद्मप्रभ, सुपार्श्व, चन्द्रप्रभ, पुष्पदंत, शीतल, श्रेयांस, वासुपूज्य, विमल, अनन्त, धर्म, शांति, कुंधु, अर, मल्लि, मुनिसुव्रत, नमि, नेमि, पार्श्व, वर्द्धमान, (महावीर)

इनही श्री तीर्थकर भगवानों की वीतरागमूर्ति जैन मंदिरों में रखी जाती है जिनके दर्शनों से वैराग्य की शिक्षा मिलती है, इसही बात के लिये यह वीतराग मूर्तियां मंदिरों में रखी जाती हैं और नित्य प्रति सुबह उठकर उनके दर्शन करना ज़रूरी समझा जाता है जिससे श्री वीतराग भगवान की याद आकर और उनकी वीतरागता हृदय में अंकित होकर दिनभर इच्छाओं और कषायों में विहल होने से बचा रहने की प्रेरणा होती है, यह ही उनकी पूजा भक्ति करने की असली गरज़ है, इसही कारण उनकी पूजा भक्ति और स्तुति ऐसी ही रीति से हेनी चाहिये जिससे उनके त्याग वैराग्य का प्रभाव अपने हृदय में जमकर अपनी इच्छायें और कषायें ढीली

होती रहें, वहलता और संक्लेशता कम होकर हृदय में शान्ति आवे और संसार की गृद्धता और व्याकुलता कम होकर अपने असली स्वरूप की प्राप्ति की सुध बुध होने लगजावे, मान माया लोभ क्रोध के जोश टंडे होकर हृदय में निराकुलता आने लगजावे, रागद्वेष का भूत उतरकर मनुष्य अपने आपे में आजावे और इनसे छुटकारा पाने की कोशिश में लगजावे,

* चौथा अध्याय *

कषायों का कार्य अनेक प्रकार का होता है और उनके अनेक दर्जे हैं, जैसाकि क्रोध के चार दर्जे इस प्रकार किये जासक्ते हैं (१) ऐसा क्रोध जो पत्थर की लकीर की तरह मिटने में ही न आवे (२) ऐसा क्रोध जो धरती में लकीर कर देने के समान हो (३) ऐसा क्रोध जो रेत में लकीर कर देने के समान हो (४) ऐसा क्रोध जो पानी पर लकीर कर देने के समान हो, इसही प्रकार मान के भी चार भेद किये जासक्ते हैं [१] ऐसा मान जो पत्थर के समान किसी प्रकार भी न झुके [२] ऐसा मान जो हड्डी के समान हो और बहुत कोशिश करने से झुक सकता हो [३] ऐसा मान जो लकड़ी के समान हो और आसानी से ही झुक सकता हो [४] ऐसा मान जो वैत की छड़ी के समान हो और तुरंत झुक जाता हो, इसही प्रकार माया के भी चार भेद किये जासक्ते हैं

(१) ऐसी माया जो बांस की जड़ के समान बहुत ही ज्यादा पेचदार हो और सीधी नहीं की जासکتی हो (२) ऐसी माया जो मेंढे के सींग के समान बलदार हो (३) ऐसी माया जो गौ मूत्र के समान टेढ़ी हो (४) ऐसी माया जो घरती पर गाय के खुर के समान एक ही बल रखती हो, इसही प्रकार लोभ के भी चार भेद किये जासकते हैं [१] ऐसा लोभ जो ऐसे पके रंग के समान हो जो बहुत ही मुश्किल से उतर सके [२] ऐसा लोभ जो लोहे के रंग के समान कुछ कम मुश्किल से हटसके [३] ऐसा लोभ जो मामूली मैल के समान जल्दी उतर जावे [४] ऐसा लोभ जो कपड़े पर गर्द पड़ जाने के समान हो और तुरन्त ही हट जाता हो ॥ प्रथम दर्जे के क्रोध मान माया लोभ से नरक गति मिलती है दूसरे दर्जे के क्रोध मान माया लोभ से तिर्यच गति मिलती है, तीसरे दर्जे के क्रोध मान माया लोभ से मनुष्य गति मिलती है और चौथे दर्जे के क्रोध मान माया लोभ से देव गति मिलती है,

इस प्रकार दृष्टान्त के तौर पर मोटे रूप यह चार भेद किये जाते हैं वैसे तो कपायों के लाखों और करोड़ों दर्जे होसकते हैं, गरज इस कथन से यह ही है कि प्रत्येक जीव को जहांतक होसके अपनी कपायों को ढीला और कमजोर करते रहने की ही कोशिश रखनी चाहिये, दूसरी रीति से इन कपायों के चार भेद इस प्रकार भी किये जाते हैं (१) ऐसी कपाय

जो अपनी आत्मा के असली स्वरूप की पहचान भी नहीं होने देती है अर्थात् जिसके होते हुवे सम्यग्दर्शन भी नहीं हो सकता है ऐसा क्रोध मान माया लोभ अन्नन्तानुबन्धी कहलाता है (२) ऐसी कषाय जिसके होते हुवे सम्यग्दर्शन तो होसکتा है किन्तु किसी भी प्रकार का व्रत धारण नहीं किया जासکتा है यहाँतक कि अणुव्रत भी धारण नहीं होसکتा है, ऐसा क्रोध मान माया लोभ अप्रत्याख्यानी कहलाता है (३) ऐसी कषाय जिसके होते हुवे अणुव्रत तो धारण किये जासक्तो हैं किन्तु महाव्रत धारण नहीं होसक्तो हैं, ऐसा क्रोध मान माया लोभ प्रत्याख्यानी कहलाता है (४) ऐसी कषाय जिसके होते हुवे भी महाव्रत धारण होसक्तो हैं, अर्थात् ऐसा क्रोध मान माया लोभ जो साधु मुनि में भी रहता है और संज्वलन कहलाता है, संज्वलन के दूर होने पर ही जीव निष्कषाय होता है और तब ही उसका केवल ज्ञान प्रगट होता है

तीव्र और मंद अर्थात् कषायों के वेग वा जोश और भड़क की तेज़ी और हलकेपन के हिसाब से प्रत्येक कषाय के तीव्र और मंद यह दो मोटे भेद होते हैं, अपेक्षारूप तीव्र कषाय को अशुभ वा खोटी और मंद कषाय को शुभ वा नेक कहते हैं, तीव्र कषाय से पाप और मंद कषाय से पुन्य पैदा होता है, इन पाप पुन्यरूप करनी का अर्थात् बुरे भले कर्मों का ही इस संसार में दुख सुख रूप फल भोगना पड़ता है,

संसारी जीव तो तीव्र वा मंद कषायों के द्वारा हरवक्त कुछ न कुछ घुरी भली करनी करता ही रहता है, मन से वचन से वा काया से कुछ न कुछ होता ही रहता है इस कारण संसारी जीव को तो हरवक्त ही सावधान रहकर अपना जीवन व्यतीत करना चाहिये, कभी भी अपनी कषायों को तीव्र नहीं होने देना चाहिये, जिस प्रकार घोड़े का सवार दंगई घोड़े की लगाम बड़ी सावधानी से थांवे रहता है तब ही उस को अपनी इच्छा के अनुसार चलासक्ता है, सवार के ज़रा भी असावधान हो जाने पर घोड़ा बेक़ाबू हो जाता है और सवार को चाहे जिधर लेजाकर जापटकता है इस ही प्रकार यह कषायें भी जीव के असावधान होजानेपर बेक़ाबू हो जाती हैं और महादुखदाई अवस्था में जापटकती हैं, इस वास्ते इन कषायों को क़ाबू में रखने के लिये तो बहुत ही भारी सावधानी और होशियारी की ज़रूरत है,

इन तीव्र और मंद कषायों के द्वारा जो क्रिया की जाती है वह लेश्या कहलाती है, तीव्र और मंद वा शुभ और अशुभ इन दोनों ही प्रकार की लेश्याओं के उत्कृष्ट मध्यम और जघन्य यह तीन तीन दर्जे करने से लेश्या के छै दर्जे होजाते हैं (१) तीव्रतम अर्थात् बहुत ही ज़्यादा तेज़ (२) तीव्रतर अर्थात् बहुत तेज़ (३) तीव्र अर्थात् मामूली तेज़ (४) मंद अर्थात् मामूली हल्की (५) मंद तर अर्थात् बहुत हल्की (६)

मंद तम अर्थात् बहुत ही ज़्यादा हल्की, इन छै प्रकार की हल्की भारी कषायों द्वारा जो क्रिया होती है वह छै प्रकार की लेश्या कहलाती है जो कृष्ण २ नील ३ कापोत ४ पीत ५ पद्म ६ शुक्ल इन छै नामों से पहचानी जाती है, कृष्ण नील और कापोत पाप पैदा करनेवाली हैं और अशुभ कहलाती हैं, पीतपद्म और शुक्ल पुन्य उपजाती हैं, और शुभ कहलाती हैं, कृष्ण से महापाप, नील से उससे कम पाप और कापोत से हल्का पाप होता है, पीत से हल्का पुन्य, पद्म से कुछ ज़्यादा पुन्य और शुक्ल से बहुत ही ज़्यादा पुन्य होता है, इन छहों लेश्याओं की क्रियाओं को दिखाने के वास्ते शास्त्रों में यह दृष्टान्त दिया जाता है कि छै भूखे मुसाफ़िरों को जंगल में एक फलदार वृक्ष मिल गया, उनमें से कृष्णलेश्या वाले को तो यह भड़क होगी कि इस वृक्ष को जड़ से उखाड़ फेंकूँ और फल खा लूँ, नील लेश्या वाला चाहेगा कि इस वृक्ष को जड़ के ऊपर से काट कर गिरा दूँ, कापोत लेश्या वाला चाहेगा कि इसकी बड़ी शाखा काट कर गिरा दूँ, पीत लेश्या वाला चाहेगा कि छोटी डाली ही तोड़ लूँ, पद्म वाला चाहेगा कि फल ही तोड़ तोड़ कर खा लूँ और शुक्ल लेश्या वाला चाहेगा कि नीचे पड़े हुवे फल खाकर ही पेट भर लूँ, इसका दूसरा दृष्टान्त इस प्रकार भी दिया जासکتा है कि काम भोगी छै पुरुषों में कृष्ण लेश्या वाला तो अपनी काम वासना में ऐसा

उन्मत्त होगा कि अपनी बेटी बहन वा मां मावसी का भी विचार नहीं करेगा, उनपर भी कुदृष्टि डालने से नहीं चूकेगा और पराई स्त्रियों को भी ज़बरदस्ती पकड़ लाकर उनसे ज़बरदस्ती कामभोग करना चाहेगा, नील लेश्या वाला अपनी बेटी बहन और मावसी पर तो कुदृष्टि नहीं डालेगा पर चाची ताई आदि अन्य सम्बंधी स्त्रियों पर उसका मन ज़रूर चलेगा और पराई स्त्रियों को भी ज़बरदस्ती तो नहीं पकड़ेगा परन्तु उनको क़ाबू में लाने के वास्ते अनेक जाल ज़रूर डालेगा, धन भी खर्चेगा और कष्ट भी उठावेगा और वैशरम बेहया भी बनजावेगा, कपोत लेश्या वाला सम्बंधी स्त्रियों पर तो बुरी निगाह नहीं करेगा और न पराई स्त्रियों को क़ाबू में करने के वास्ते अधिक उपाय ही करेगा, परन्तु पर स्त्री की चाह ज़रूर रखेगा, पीत लेश्या वाला पर स्त्री पर तो कुदृष्टि नहीं करेगा परन्तु अनेक स्त्रियां ब्याह लाने की कोशिश ज़रूर करता रहेगा और रात दिन उनके साथ कामभोग में ही रत रहेगा, पद्म लेश्या वाला अपनी एक ब्याहता स्त्री में ही संतोष रखेगा और उसही पर आसक्त रहेगा, शुक्ल लेश्या वाला अपनी एक स्त्री पर भी अधिक आसक्त न होगा और सन्तान उत्पत्ति के वास्ते ही कामभोग करना चाहेगा और उसके लिये भी अधिक उत्सुक नहीं होगा,

इस प्रकार छहों लेश्याओं का स्वरूप समझने के

वास्ते ही यह दृष्टान्त दिया गया है, इसमें ठीक ठीक स्वरूप बांधने का कुछ अधिक विचार नहीं किया गया है, इसी प्रकार दूसरा दृष्टान्त यह होसکتा है कि छेँ प्रकार के धन के लोभियों में से एकतो ढाका ढाल कर और लोगों को जान से मार कर धन प्राप्त करता है, दूसरा रात को चुपके से किसी के मकान में घुसकर चोरी करता है पर ढाका नहीं ढालता है, तीसरा किसी के मकान में भी नहीं घुसता है किन्तु आंख बचाकर किसी की वस्तु उठा लेजाने से नहीं चूकता है, चौथा किसी दूसरे की वस्तु तो नहीं उठाता है पर धन के वास्ते अत्यन्त बहल रहता है सड़ा फाटका लाटरी आदिक से एक दम धन प्राप्ति चाहता है, पांचवां सड़ाफाटका तो नहीं लगाता है पर धन कमाने में अत्यन्त विह्वल ज़रूर रहता है, छठवां बहल नहीं होता है आसानी जो मिलता है उसी में संतोष करता है, इसी प्रकार अन्य सब कपायों की बावत भी दृष्टान्त बनाये जासक्ते हैं, गरज़ इन दृष्टान्तों से यह है कि जहांतक होसके अपनी कपायों को ग्रहण जावे जिससे अपनी आत्मा अधिक मलिन न होने पावे, कुछ सुखने ही लगजावे, नारकियों के परिणाम तीव्र कपाय रूप रहते हैं इस वास्ते उनके कृष्ण नील कापोत यह तीन अशुभ लेश्या ही होती हैं, स्वर्ग के देवों की कपाय मंद होती हैं इस वास्ते उनके पीत पद्म और शुक यह तीन शुभ लेश्यायें ही होती हैं, मनु-

प्य और तिर्यचों के छहों प्रकार की लेश्यायें होती हैं परन्तु तिर्यचों में भी एक दो तीन चार इन्द्रिय वाले जीवों के कृष्ण नील कापोत यह तीन अशुभ लेश्या ही होती हैं, असंज्ञी पंचेन्द्रिय के कृष्ण नील कापोत और पीत यह चार लेश्यायें होती हैं, बाकी सब तिर्यचों के छहों लेश्या होती हैं, मिथ्या-त्वी और असंयमी सम्यग्दृष्टि के भी छहों लेश्या होती हैं परन्तु अणुव्रती श्रावक और महाव्रती मुनि के पीत पद्म और शुक यह तीन शुभ लेश्या ही होती हैं और अधिक ऊंचे चढ़जाने पर मुनियों के एक शुक लेश्या ही रहजाती है,

अब इन छहों लेश्या वालों के मोटे रूप कुछ बाह्य चिन्ह नीचे लिखे जाते हैं,

(१) कृष्ण लेश्या वाला—तीव्र क्रोधी, बैर को न छोड़ने वाला, लड़ने का स्वभाव रखने वाला, धर्म और दया से रहित, महा ज़िद्दी और हट्टी, किसी के भी बस में न आनेवाला, धर्म उपदेश जिसको न रुचता हो, अत्यंत कुपित रहता हो, मुख का आकार भी जिसका भयंकर हो, अत्यंत क्लेश करने वाला और संतोष आदि न करने वाला होता है,

(२) नील लेश्या वाला—आलसी मंद बुद्धि चंचल स्वभावी आरम्भे कार्य को पूरा न करने वाला भयभीत रहने वाला इन्द्रियों के विषयों का अति लालसा वाला, माया-चारी, अत्यन्त तृष्णावान, महा अहंकारी, दूसरों को ठगने

वाला, झूठ बोलने वाला, बहुत सोने वाला और धन दौलत की अति चाह रखने वाला होता है,

(३) कापोत लेश्या वाला—वात वात में रुसने वाला, दूसरों को दोष लगाने वाला, निंदा करने वाला, बहुत शोक करने वाला, बहुत भय मानने वाला, किसी पर विश्वास न करने वाला, दूसरों को भी अपने समान मानने वाला, अपनी बड़ाई सुनकर खुश होने वाला, अपने हानि लाभ को न समझने वाला, रण में मरने की इच्छा रखने वाला, अपनी बड़ाई करने वालों को सबकुछ देहालने वाला, कार्य अकार्य का विचार न रखने वाला, चुगली खाने वाला, दूसरों का तिरस्कार होने की इच्छा रखने वाला होता है,

(४) पीत लेश्या वाला—दृढ़ मिलता करने वाला, सत्य बोलने वाला, दान और शील में प्रवर्त रहने वाला, कार्य करने में प्रवीण, अन्य धर्मियों से द्वेष न रखने वाला, सम-दर्शी सेवने योग्य और न सेवने योग्य का विचार रखने वाला, कोमल परिणामी होता है,

(५) पद्म लेश्या वाला—त्यागी भद्र परिणामी उत्तम कार्य करने की प्रकृति वाला, सब प्रकार के उपद्रवों को सहने वाला साधु मुनियों में भक्ति रखने वाला, सत्य बोलने वाला, क्षमावान, उत्तम भावों वाला, दान देने में सबसे बढ़िया, प्रत्येक बात में चतुरता और सरलता रखने वाला होता है,

(६.) शुद्ध लेश्या वाला—राग द्वैप और मोहि रहित। शत्रु के भी दोष न देखने वाला, निदान न करने वाला, अर्थात् आगामी के वास्ते किसी प्रकार की वांछा न करने वाला, हिंसा जनक कार्यों से अलग रहने वाला, मोक्ष मार्ग का साधन करने वाला, सब जीवों से समदर्शी, न किसी से द्वैप करने वाला और न किसी से अधिक प्रीति रखने वाला होता है,

इस प्रकार जो अधिकतर किसी एक एक लेश्या वाला होता है उसके यह मोटे मोटे चिन्ह वर्णन किये गये हैं, वैसे तो परिणामों के बदलने से समय समय सब ही जीवों की लेश्यायें बदलती रहती हैं, कभी मंद कपाय होती है, कभी तीव्र, इसही कारण कभी कोई लेश्या होती है, कभी कोई इन ऊपर के चिन्हों को ध्यान में रखकर विचारवानों को चाहिये कि अपनी आदतों और स्वभाव को ठीक करते २ अपने परिणामों को खोटी लेल्याओं से अच्छी लेश्याओं में लाते रहें,

* पांचवां अध्याय *

अपनी आत्मा की शुद्धि करने वालों को सबसे पहले अपने असली स्वरूप की पहचान होने की ज़रूरत है और वह पहचान जीव अजीव में भेद करने अर्थात् दोनों का अलग २ स्वरूप जानने से ही होसکتی है, फिर यह जानने

की ज़रूरत है कि खोटी करनी क्या है जिसका फल जीव को भोगना पड़ता है अर्थात् कर्म किस प्रकार पैदा होता है अर्थात् किस प्रकार कर्मों का आस्रव होता है और फिर किस प्रकार जीव से उसका सम्बंध होता है अर्थात् जीवों की करनी किस प्रकार अपना फल देती है इसको कर्मबंध कहते हैं, फिर यह जानना ज़रूरी है कि कर्मों का उत्पन्न होना और जीव के साथ उनका सम्बंध होना कैसे हो सकता है अर्थात् आस्रव और बंध कैसे रोका जा सकता है इसको संवर कहते हैं, फिर यह भी जानना ज़रूरी है कि पिछली करनी अर्थात् बंधे हुए कर्म कैसे नाश किये जा सकते हैं इसको निर्जरा कहते हैं, इस प्रकार नवीन कर्मों की उत्पत्ति बंद होने और पिछले कर्मों का नाश हो जाने से मोक्ष हो जाती है, आत्मा अपने अपली स्वरूप में आजाती है, इस कारण उस मोक्ष अवस्था के जानने की भी ज़रूरत है, इस प्रकार जीव अर्थात् आस्रव बंध सम्बर निर्जरा और मोक्ष इन सात तत्वों के जानने की ज़रूरत है, इन सात तत्वों को जानलेने और उनपर पूरा पूरा श्रद्धान हो जाने से ही जीव अपनी आत्मा की शुद्धि में भले प्रकार लग सकता है, इन सात तत्वों को भले प्रकार जान, उसपर श्रद्धान करलेने को सम्यग्दर्शन और तब ज्ञान को सम्यग्ज्ञान और फिर उसही के अनुसार आचरण करने को सम्यक् चारित्र कहते हैं, यह ही तीन रत्न कहलाते हैं जिनसे

मोक्ष की प्राप्ति होती है,

और सम्यक् दर्शन सम्यक् ज्ञान अर्थात् अपने स्वरूप की पहचान और उसका श्रद्धान सबसे पहले ज़रूरी है, इसके बाद ही सम्यक् चरित्र हो सकता है, सम्यक् दर्शन और सम्यक् ज्ञान के हुवे बिना तो धर्म के रास्ते पर कदम नहीं रखा जा सकता है, जब तक हम यह नहीं जानते हैं कि हमको कहाँ जाना है और किस रास्ते से जाना है तब तो हमारा चलना उन्मत्त पुरुष की तरह ही जो उलटा पुलटा जाहे जिधर चल पड़ता है, इस वास्ते धर्म पर चलने का खयाल आते ही सबसे पहले हमको उस मार्ग की खोज करनी चाहिये जिस पर चलता है, अर्थात् इन सात तत्वों का निश्चय करके अपने मार्ग को स्थिर कर लेना ज़रूरी है, यह सब बात पक्ष पात रहित होकर प्रमाण और नय के द्वारा हर एक बात की जाँच करके सत्य असत्य की पहचान करने से हो सकती है, जैन धर्म की सबसे बड़ी खूबी यह ही है कि वह प्रत्येक बात को अच्छी तरह परीक्षा करके ग्रहण करने की ही शिक्षा देता है, बिना परीक्षा किये अंधे होकर श्रद्धान कर लेने को तो जैन धर्म महामूढ़ता ही बताता है, सम्यक् दर्शन और सम्यक् ज्ञान तो वस्तु स्वभाव की खोज करने से ही हो सकता है जो भली प्रकार बुद्धि लड़ाकर तर्क करने से ही की जाती है, सम्यक् दर्शन और सम्यक् ज्ञान प्राप्त हो जाने पर भी

अर्थात् अपनी आत्मा के असली स्वरूप की पहचान हो जाने पर भी जो जीव कपायों के फंदे में फंसे होने के कारण तुरन्त ही अपने स्वरूप की प्राप्ति की कोशिश में नहीं लगसक्ते हैं सम्यक चारित्र धारण नहीं कर सक्ते हैं, अणुव्रत वा महाव्रत कुछ भी ग्रहण नहीं करते हैं, न अपनी इन्द्रियों पर ही क्रावू पासक्ते हैं और न त्रस वा स्थावर जीवों की हिंसा करना ही छोड़ते हैं वह असंयमी वा अव्रती सम्यग्दृष्टि कहलाते हैं, जैन धर्म का उपदेश पापी से पापीजीवों के वास्ते भी है, इस कारण ऐसे भी जीव हो सक्ते हैं जो विषयों के अत्यन्त लोलुपी हों, बड़े धत्ती शराबी वा अफीम आदि अन्य किसी नशे के अत्यन्त अभ्यासी हों, महा व्यसनी और दुराचारी हों, महा हिंसक और मांसाहारी हों, परन्तु किसी समय किसी कारण से उन को अपने स्वरूप की पहचान हो जावे, कोई सत्य उपदेश उन के हृदय में बैठ जावे जिससे उनको सम्यक दर्शन और सम्यक ज्ञान की प्राप्ति हो जावे परन्तु वह तुरन्त ही अपनी पुरानी आदतों को बदलने और पापों को छोड़ने में समर्थ न हों, इसी अपेक्षा से यह कहा गया है कि ऐसा भी सम्यक दृष्टि हो सक्ता है जिसको न तो अपनी इन्द्रियों पर ही क्रावू हो और न उसने त्रस वा स्थावर जीवों की हिंसा का ही त्याग किया हो, ऐसा असंयमी यद्यपि तुरन्त ही किसी बात का त्यागी नहीं हुवा है, उसने कोई किसी प्रकार का संयम वा

व्रत वा चारित्र धारण नहीं किया है तो भी उसमें भी स्वरूपाचरण चारित्र ज़रूर है अर्थात् वह अपनी आत्मा के असली स्वरूप का अनुभवन ज़रूर कर रहा है और शीघ्र ही मोटे मोटे पापों को तो अवश्य ही त्याग देने वाला है जिससे वह धर्मात्माओं में बैठने योग्य तो हो जावे,

इस प्रकार यद्यपि असंयमी सम्यक्दृष्टि की बावत यह लिखा है कि उसको न तो किसी प्रकार इन्द्रियों का ही संयम होता है और न उस व्रस थावर की हिंसा का ही त्याग होता है तो भी वह श्रावक नहीं कहा जा सकता है जबतक कि उसको मांस, शराब, शहद और गूलर आदि ऐसे फलों के खाने का त्याग नहीं होता है जिनमें से साक्षात् व्रस जीव निकलते हैं, यह प्रारम्भिक त्याग ही श्रावकों के मूल गुण कहलाते हैं, सम्यग्दर्शन के आठ अंग वर्णन किये गये हैं जो सम्यक श्रद्धान को सर्वांग पूर्ण कर देते हैं, यद्यपि प्रारम्भ में सम्यक्त्त इन अंगों के बिदून भी हो सक्ता है परन्तु पूर्णांग सम्यक्त्त तो इन आठों अंगों के होने से ही होता है जो इस प्रकार हैं, (१) अमूढ़ दृष्टि अर्थात् बिना सोचे समझे जांचे तोले किसी बात का श्रद्धान नहीं करना, धर्म की प्रत्येक बात को हेतु और प्रमाण से ठीक समझकर ही मानना, मूढ़ अर्थात् मूर्ख नहीं रहना और आंख मीच कर किसी भी बात को नहीं मानना, दुनियां में हजारों बातें ऐसी फैली हुई हैं जिनका

कोई भी सिर पैर नहीं होता है, मूढ़ लोग उनको बिना सोचे समझे मान लेते हैं, जैसाकि विधवा स्त्री अपने पति के साथ जाती जल मरने से फिर अपने पति को पालेती है और चाहे वह अपने पापों के कारण सीधा नरक में जाने वाला हो तो भी उसको स्वर्ग में लेजाती है और अनेक जन्मों तक उसके साथ सुख भोगती है, मरे हुवे के निमित्त से ब्राह्मणों को भोजन खिलाने से वह सब भोजन मरे हुवे को पहुंचजाता है और अन्य भी जो चीज़ ब्राह्मण को दी जाती है, यद्यपि वह उस ब्राह्मण के पास ही रहती है तो भी मरे हुवे को पहुंच गई मान ली जाती है, यदि कोई कन्या अपने पिता के घररज-स्वला होजावे तो उसके पिता की सात पीढ़ी नरक को जाती है, परन्तु यदि कोई पिता अपनी १० वरस की कन्या को धन के लालच में सत्तर वरस के बड़े से ब्याह कर उम्र का सारा जीवन ही नष्ट करदे तो नरक में नहीं जाता है, ऐसी और भी हजारों बातें हैं जो मूढ़ लोग आंखें मींच कर मान लेते हैं; परन्तु सम्यक्ती अंधा होकर नहीं मानता, चाहे कोई बात सारी ही दुनिया में मानी जा रही हो तो भी जबतक वह बात उसकी जांच में ठीक नहीं निकलती है तबतक नहीं मानता है

इस ही प्रकार पूज्य देवताओं के मानने भी लोग अत्यंत मूढ़ रहते हैं, गंगा नदी में स्नान करने से जन्म २ के पाप दूर होते हैं ऐसा मान कर लाखों आदमी स्नान करने जाते

हैं, अन्य भी अनेक नदियों में स्नान करने से महा पुण्य प्राप्त होना मानते हैं, कोई कहीं एक पत्थर रखकर वा किसी प्रकार का अन्य कोई चिन्ह बनाकर उसको सुख दुख देने वाला देवता घटादेता है तो लाखों स्त्री पुरुष अपने कारजों की सिद्धि के वास्ते उसको पूजने लगजाते हैं, स्त्रियां घर की दीवार पर कुछ चित्र बनाकर उससे पुत्र मांगने लगजाती हैं, इस ही प्रकार अनेक रीति से देव मूढ़ता फैली हुई है, परन्तु सम्यग्दृष्टि ऐसी मूढ़ता नहीं करसक्ता है, विना जांचे अंधाधुंद श्रद्धा करलेने को तो वह महामूर्खता जानता है, साधु सन्यासियों आदि के मानने में भी लोग बहुत बेपरवाही करते हैं, कोई कैसा ही महामूर्ख अज्ञानी भ्रष्टाचरीनी और दुराचारी क्यों न हो जहां उसने अपने में किसी प्रकार की अतिशय बताई और दुनिया के लोग उसको सिद्ध मानकर अपने सांसारिक कारजों की सिद्धि कराने के वास्ते उससे प्रार्थना करने लगे, परन्तु सम्यग्दृष्टि ऐसा मूढ़ नहीं होता है वह विद्वान् अच्छी तरह परीक्षा किये किसी को साधु सन्यासी नहीं मान सकता है और न पूज सकता है, इसही कारण वह अमूढ़ दृष्टि होता है,

(२) दूसरा अंग निशांकित अर्थात् शेका न करना है अपनी आत्मा के असली स्वरूप को अच्छी तरह पहचान कर उसपर दृढ़ विश्वास करने से ही सम्यग्दर्शन होता है, इस कारण उसको तो कुछ भी शंका नहीं रहती है, संसार के

लोग यह शंका करके कि शायद दूसरों का माना हुआ धर्म ही सच्चा हो, शायद उनका देवता ही शक्ति शाली और संसार के लोगों का कारज सिद्ध करने वाला हो, दुनिया-भर के देवताओं को और सब ही धर्मों के साधु संतों को मानने लग जाते हैं, उनसे भाड़ा फूकी और जंतर मंतर कराते हैं और उनके बताये अनुसार क्रिया करने लगजाते हैं परन्तु सम्यक्ती इस तरह की शंका करके भटकता नहीं फिरता है, इसके सिवाय दुनिया के लोगों का श्रद्धान अनेक प्रकार के भय से भी विचलित हो जाता है, संसार में धर्म युद्ध बड़े जोरशोर से चलता रहा है यहांतक कि एक धर्म वाला अपने से विरुद्ध धर्म वाले को जान से मार डालना अपना मुख्य धर्म समझता रहा है और जान माल का भय देकर कमजोरों को अपने धर्म में शामिल करता रहा है, परन्तु सम्यग्दृष्टि इस प्रकार के भय से विचलित नहीं होता है इसके अतिरिक्त वह अपनी आत्मा को अजर अमर जानता है इस कारण वह मरने से नहीं डरता है और संसार की सब वस्तुओं को अपने से भिन्न जानता है इस कारण उनकी भी किसी प्रकार की हानि का कुछ भय नहीं करता है, वह भले प्रकार जानता है कि मैं तो अनादिकाल से तरह तरह की भारी आपत्तियां झेलता और तरह तरह के धके खाता हुआ चला आ रहा हूं तब किस बात का भय करूं, किस बात की शंका और दुविधा

में पड़ूं, यदि कोई विवर्ति आवेगी तो बहुतों के लती ही पड़ैगी डर करने से तो वह दल नहीं जावेगी तब क्यों भय करूं, भय करने से तो जीव उस आपत्ति को हटाने का उपाय करने से भी जाता रहता है इस कारण भय करना तो स्वयम् ही एक प्रकार की आपत्ति है, ऐसा विचार सम्यक्त्ती का रहता है और यदि फिर भी उसको भय होता है तो उसको अपने पिछले कर्मों का उदय समझ उसके दवाने की ही कोशिश करता रहता है,

सम्यग्दृष्टि को तो किसी प्रकार का घमंड भी नहीं होता है, वह जानता है कि मैं तो अनादिकाल से अपने स्वरूप से भ्रष्ट होकर महा अज्ञानी और दीन हीन बना फिर रहा हूं, संसार में धकेला रहा हूं और महा कष्ट भोग रहा हूं, नीचातिनीच बन रहा हूं, तब घमंड किस बात का करूं, अगर कोई राजा किसी कैदखाने में कैद पड़ा हो, वहां वह नीच से नीच काम करता हुआ अगर कभी दो चार कैदियों का भेट बनादिया जावे, वा जेलखाने के कैदियों का पाखाना छठाना छुड़ाकर उससे रोटी पकाने का काम लिया जाने लगे तो क्या वह इस बात का घमंड कर सकता है कि मैं तो दूसरे कैदियों से ऊंचा हूं, नहीं, वह तो अपना राजपद याद करके शर्म के मारे आंख भी नहीं करेगा, यह ही हाल सम्यग्दृष्टि का है जिसको अपनी असलियत का ज्ञान हो

गया है, वह किसी भी प्रकार का घमंड नहीं कर सकता है, वह तो नहीं मालूम कितनी बार विष्टा का कीड़ा बन चुका है और कितनी बार सूवर और कुत्ता होकर विष्टा खाता फिरा है तब वह अपने कुल वां जाति का क्या घमंड कर सकता है, इसही प्रकार सम्यक्ती को तो अन्य भी किसी घात का घमंड नहीं हो सकता है और घमंड आता भी है तो उसको मान कपाय का उदय समझ कर उस अपने घमंड को दवाने की ही कोशिश करता है,

(३) सम्यग्दर्शन का तीसरा अंग निकांचित है, सम्यग्दृष्टी अपने किसी भी धर्म सेवन के द्वारा किसी भी सांसारिक कारज की सिद्धि नहीं चाहता है, वह तो जो कुछ भी धर्म कारज करता है अपनी आत्मा को कपायों के फंदे से छुड़ाने के वांस्ते ही करता है, धर्म सेवन के द्वारा अपनी सांसारिक सिद्धि चाहना तो वह महापाप संभ्रंता है, जिससे उस का कोई सांसारिक कारज तो क्या सिद्ध हो सकता है, उलटा विघ्न ही पड़ सकता है,

(४) चौथा अंग निर्विचिकित्सा है, जीव अजीव आदि संसार की सबही वस्तु पर्याय बदलती रहती हैं, कभी कोई अवस्था धारण करती है कभी कोई, उनमें से जो हमारे काम की हों उनको हम बतें और जो हानिकारक हों उनको अलग कर दें परन्तु उनसे ग्लानि क्यों करें, अनेक प्रकार के मेवा

मिष्ठान फल और पकान जिनको मनुष्य बड़ी चाह से खाता है वह ही बीमारी की अवस्था में हानिकारक होजाते हैं इस कारण उनका खाना वन्द कर दिया जाता है परन्तु उनसे ग्लानि नहीं की जाती है जो विष्टा पेट में से निकलनेपर मकान से दूर फेंकदेने के योग्य होजाती है वह ही खेतों में पड़ कर वनस्पतियों का आहार बनती है और तरह तरह के फलों का रूप धारण करके मनुष्यों का आहार बनती है, तब किसी वस्तु से ग्लानि कैसे की जासक्ती है, इसही प्रकार जीव भी तरह तरह की पर्याय धारण करता है, कभी गधा बनता है और कभी घोड़ा कभी कीड़ा और कभी मकौड़ा तब ग्लानि किससे कीजावे, ग्लानी अर्थात् नफरत तो महा पापियों से भी नहीं करनी चाहिये किन्तु उनका पाप छुड़ाकर उनको धर्मात्मा बनाने की ही कोशिश करनी चाहिये, जैन धर्म के तो महामुनियों ने भी महा मलिन दुर्गन्धयुक्त चांडालों तक को उपदेश देकर जैनी बनाया है, जैन धर्म का तो यह सिद्धान्त है कि यदि चांडालके यहां जन्म लेकर भी कोई मनुष्य सम्यग्दर्शन ग्रहण करले तो वह भी पूजने और इज्जत करने योग्य होजाता है, यहांतक कि स्वर्गों के देवता भी उसकी बड़ाई करने लगजाते हैं, चांडाल के घर जो उसका जन्म हुआ है अर्थात् चांडाल माता पिता के द्वारा जो उसका शरीर बना है वह तो सब ही का हाड़ मांस का होता है, तब किसी का

हाड़ मांस पवित्र और किसी का अपवित्र यह कैसे होसकता है, हाड़ मांस तो सबही के शरीर में भरा रहता है और ऊपर का चमड़ा धोकर मैल उतार डालने से ही शरीर पवित्र मानलिया जाता है, और जो शरीर के अन्दर जीव है वह भी सब ही का मिथ्यात्व आदि पाप कर्मों के कारण तो मलिन है और सम्यक्दर्शन आदि के धारण करलेने से पवित्र है तब किसी से ग्लानि क्यों कीजावे, सब ही को सम्यक्ज्ञान और सम्यक्दर्शन प्राप्त कराने की कोशिश क्यों न कीजावे, जब श्री तीर्थकर भगवान की सभा में भी सब जीव जाते हैं और धर्म श्रवण कर जैनी बनकर आते हैं तब हम कैसे किसी से ग्लानि करसके हैं, हमारे वस्त्र और हमारा शरीर भी तो मलिनता लगने से अपवित्र हो जाता है, और छूने योग्य नहीं रहता है और धोकर साफ करलेने से पवित्र हो जाता है ऐसा ही सब का हो जाता है, इस प्रकार जैन धर्म तो बहुत ही उदार है और मनुष्यों में आपस में एक दूसरे से ग्लानि अर्थात् द्वेष करने के व्यवहार को पाप समझता है,

(५) पांचवां अंग उपगृहण है जिसका अभिप्राय यह है कि किसी से कोई दोष वा पाप कार्य हो जाने पर सम्यक्दृष्टि पुरुष उसके पाप को उजगर करके उसको निर्लज्ज और हीठ नहीं बनादेगा किन्तु उसके दोष को प्रगट न करके

उसको समझावेगा कि भूल चूक तो सबही से होजाती है, जो हुवा सो हुवा अब तुम उसका खयाल मत करो किन्तु आगे को पूरा २ खयाल रखो जिससे फिर ऐसी भूल न होने पावे,

(६) छटा अंग स्थितिकरण है—जो कोई किसी कारण से धर्म से भ्रष्ट हो जाता है, नीचे गिर जाता है और धर्म से विमुख हो जाता है वा भ्रष्ट होने वाला होता है उसको सम्यग्दृष्टि समझा बुझाकर, तसल्ली देकर, हिम्मत बंधाकर और सर्व प्रकार की सहायता देकर फिर धर्म में लगादेता है, गिरे हुवे को फिर ऊपर चढ़ालेता है,

(७) सातवां अंग वात्सल्य है—सम्यग्दृष्टि सबही धर्मात्मानों से सगे भाई जैसी प्रीति करता है उनको अपना भाई समझता है,

(८) आठवां अंग प्रभावना है—सम्यग्दृष्टि अपने ज्ञान ध्यान और उत्तम चारित्र आदि के द्वारा सर्व साधारण के हृदय में धर्म का प्रभाव जमाता है,

इस प्रकार अव्रती सम्यग्दृष्टि के परिणाम भी धर्म में ही भीगे रहते हैं इसही कारण अणुव्रत वा महाव्रत के न होने पर भी वह मरकर नरक या तिर्यच गति नहीं गता है, नीच कुल में जन्म नहीं लेता है, नष्टक या स्त्री नहीं होता है, कुरूप, अल्प आयु और दरिद्री भी नहीं होता है, ज्ञान, प्रतापी,

सूरवीर, विद्यावान, यशस्वी, विजयी महाविभव और सम्पदा वाला ही होता है, मनुष्यों में सरदार होता है या देवों में इन्द्र आदिक होता है,

॥ छटा अध्याय ॥

जो जीव थोड़ा थोड़ा व्रत धारण करते हैं वह अणुव्रती वा देश व्रती कहलाते हैं, जैन शास्त्रकारों ने उनके ११ दर्जे कायम किये हैं जो ११ प्रतिमा कहलाती हैं (१) दर्शन (२) व्रत (३) सामायिक (४) प्रोपधोषवास (५) सचित त्याग (६) रात्रि भुक्त त्याग (७) ब्रह्मचर्य (८) आरंभ त्याग (९) परिग्रह त्याग (१०) अनुमति त्याग (११) उद्दिष्ट त्याग, यह ११ प्रतिमा वा दर्जे हैं। दर्शन प्रतिमा वाला हिंसा चोरी झूठ कुशील और परिग्रह इन पांचों पापों को कुछ कुछ त्याग कर व्रती श्रावक तो नहीं बनता है परन्तु उनके त्यागने का अभ्यास जरूर करता है और इनमें से कोई कोई अणुव्रत धारण भी करलेता है, परन्तु जबतक पांचों अणुव्रत धारण नहीं होते हैं तबतक वह पहली प्रतिमा वाला ही रहता है, तो भी इस पहली प्रतिमा में वह जूवा खेलना, चोरी करना, मांस खाना, शराव पीना, रंडी वाजी करना, पर स्त्री सेवन करना और शिकार खेलना इन सात प्रकार के कुव्यसनों को तो जरूर ही त्याग देता है

दूसरी व्रत प्रतिमा में हिंसा चोरी झूठ कुशील और

परिग्रह इन पांच पापों का मोटे रूप त्याग होता है अर्थात् त्रस और स्थावर दो प्रकार के जीवों में से वह चलने फिरने वाले त्रस जीवों की हिंसा का तो त्याग करता है और वनस्पति आदि न चलने फिरने वाले एकेन्द्रिय जीवों की हिंसा का त्याग नहीं करता है, चोरी और झूठ का त्याग भी मन वचन काय से ऐसा नहीं करता है जैसा कि मुनियों के होता है किन्तु जिसको संसार में चोरी करना और झूठ बोलना कहते हैं उतना त्याग ज़रूर होता है, इसही प्रकार कामभोग का सर्वथा त्याग करके वह ब्रह्मचारी नहीं बनता है किन्तु अपनी विवाहिता स्त्री के सिवाय अन्य किसी भी स्त्री की तरफ खोटा निगाह नहीं करता है, अपनी स्त्री के साथ भी वह कामभोग में अधिक आसक्त नहीं होता है, परिग्रह अर्थात् संसार की वस्तुओं से मसल भी वह सर्वथा नहीं त्यागता है किन्तु परिमाण करलेता है कि इतनी वस्तु से अधिक नहीं रखूंगा, इस प्रकार वह अपनी तृष्णा को घटाता है, त्रस जीवों की हिंसा के त्याग में भी वह केवल संकल्पी हिंसा का त्याग करता है, इरादा करके किसी त्रस जीव को नहीं मारता है, किन्तु किसी जीव के मारने का इरादा किये विदूष भी गृहस्थ के अनेक कर्म करते हुवे जो जीव मरते हैं उनकी हिंसा का वह त्यागी नहीं होता है, हिंसा करना जीव को जान से मार डालना ही नहीं है किन्तु किसी प्रकार का दुख पहुंचाना

भी हिंसा है, इसही प्रकार अपने बेटा बेटा, बड़े माँ बाप, वा भाई बहन भतीजे आदि जो भी अपने आश्रय हों उनकी पालना में कमी करता और उनको दुखी रखना भी हिंसा है, अपना कन्या को किसी अयोग्य वर के साथ व्याहृदेना हिंसा है गाय घोड़ा आदि अपने पास जो पशु हों उनपर अधिक बोझ लादना वा अच्छी तरह खाने को न देना, बीमार और ज़खमी में भी काम लेना हिंसा है ऐसी हिंसा वह नहीं करेगा परन्तु वह गृहस्था है संसार का त्यागी नहीं है इस कारण जान माल की रक्षा के वास्ते वह सर्व ही प्रकार उपाय करेगा और यदि विद्वान किसी जीव के मारे रक्षा नहीं हो सकती है तो मारने से न चूकेगा, इसको विद्वेषी हिंसा कहते हैं, इसका वह त्यागी नहीं है, इसी कारण इस प्रतिमा के धारी जैन राजाओंने अपने राज्य की रक्षा के वास्ते बड़े २ युद्ध किये हैं जिनमें लाखों मनुष्यों की हत्या हो गई है, अर्चौर्य अणुव्रत में वह चोरी का माल भी नहीं लेगा, चोरों को शरण भी नहीं देगा, बाट तराजू आदि अपने तोलने की चीज़ भी वह कमती बढ़ती नहीं रखेगा, खरे माल में खोटा माल मिलाकर नहीं बेचेगा, राज्य के कानून का उल्लंघन भी नहीं करेगा, राज्य के महामुल की चोरी भी नहीं करेगा, सत्य व्रत में वह किसी को ठगने के वास्ते धोखा फरेव नहीं देगा, जालसाज़ी नहीं करेगा, झूठा हिंसाव नहीं बना-

वेगा, किसी की धरोहर नहीं मारेगा, परिग्रह परिमाण में जितना भी परिमाण किया है उसही में संतोष रखेगा, मन को इधर उधर नहीं भटकावेगा और न आगामी के वास्ते निदान करेगा, अर्थात् अगले जन्म के वास्ते भी वह इच्छा नहीं करेगा, ममत्व को कम करने के वास्ते ही तो उसने परिग्रह का परिमाण किया है इस कारण वह तो ऐसी ही तरह रहेगा जिससे संसार की वस्तुओं से उसका ममत्व कमतर २ ही होता चलाजावे, स्वदार संतोष व्रत में अर्थात् अपनी व्याहता स्त्री में ही संतोष रखने में वह रंडी के नाच गाने में शामिल नहीं होगा, गुदा मैथुन वा हस्त मैथुन नहीं करेगा, अश्लील स्वांग तमाशे नहीं देखेगा, अश्लील गालियां नहीं गावेगा, अश्लील कहानियां न पढ़ेगा न सुनेगा और अपनी स्त्री साथ भी कामभोग में अति आसक्त नहीं होगा, यह ही सब बातें स्त्रियों से भी लागू होंगी, वह भी अपने व्याहे हुवे पति में ही संतोष रखेगी, इसही प्रकार अन्य भी सब अश्लील बातों से परहेज़ करेगी, अश्लील गाना तो वह हर्गिज़ भी नहीं गावेगी, जैन धर्म में इस विषय में पुरुष और स्त्रियों के वास्ते अलग २ नियम नहीं बताये गये हैं, पुरुषों को कामभोग के कुछ अधिक अधिकार नहीं दिये गये हैं किन्तु जैन धर्म तो सबसे पहले पुरुषों को ही उपदेश देकर उनको हि स्वस्त्री व्रती बनाकर स्त्रियों को भी उसही प्रकार पतिव्रता रहने

का उपदेश दिया गया है, जैन धर्म में स्त्री को अपने मृतक पति के साथ जीती जल मरने का भी उपदेश नहीं है किन्तु महामोह के कारण ऐसे कृत्य को तो महापाप ही बताया है,

इन पाचों अणुव्रतों को अच्छी तरह पालने लगजाने पर इनको कुछ अधिक बढ़ाने के वास्ते दिग्व्रत देश व्रत और अनर्थदंड व्रत यह तीन गुण व्रत अर्थात् अणुव्रतों को बढ़ाने वाले व्रत ग्रहण किये जाते हैं (१) दिग्व्रत अर्थात् संसार से मोह घटाने के वास्ते उसने परिग्रह का परिमाण तो कर ही रखा है अब वह यह भी नियम करलेता है कि अमुक देश वा नदी नाले आदि से बाहर नहीं जाऊंगा और न वहां की किसी वस्तु से कोई सम्बंध रखूंगा, (२) देश व्रत अर्थात् दिग्व्रत में तो जीवनभर के लिये त्याग होता है बीच २ में वह अपनी ज़रूरतों के अनुसार कुछ कुछ दिनों के वास्ते दिग्व्रत के क्षेत्र को और भी छोटा करदेता है जिसके द्वारा उसका ममत्व और भी ज़्यादा घट जाता है (३) अनर्थ दंड व्रत अर्थात् जिन बातों के करने से अपना कोई सांसारिक कारण भी सिद्ध नहीं होता है उन बिल्कुल ही व्यर्थ के पापों को त्याग देना, जैसे पापों की बातों का ध्यान न करना ध्यान करने से उन वस्तुओं की प्राप्ति तो होती नहीं किन्तु पाप अवश्य बंध जाता है, किसी को लड़ने भिड़ने वैईमानी करने आदि पाप कर्म की सलाह देनी, ऐसी आदत आम

लोगों को हुवा करती है और वह रस्ते चलतों को भी उनकी
 दुख कथा सुनकर ऐसी सलाह देने लगजाते हैं, किसी कन्या
 के साथ किसी बुढ़े के व्याह में शामिल होकर वह बेमतलब
 का पाप अपने ज़िम्मे नहीं लेता है, अन्य भी बेमतलब के
 पाप के काम नहीं करता है, पापरूप कथा कहानी कहना
 सुनना, फ़जूल किसी की बुराई भलाई करना, किसी का
 बुरा चिन्तन करना, बेहूदा बकना, ज़रूरत से ज़्यादा फ़जूल
 चीज़ों का इकट्ठा करना, ज़रूरत से ज़्यादा काम करना,
 व्याह शादी में फ़जूल द्रव्य लुटाना और भी इसही प्रकार
 के व्यर्थ के काम वह नहीं करता है, इस प्रकार इन तीन गुण-
 व्रतों के द्वारा अपने अणुव्रतों को बढ़ाता हुआ वह फिर कुछ
 कुछ मुनि धर्म का भी अभ्यास करने की तरफ़ झुकता है
 इसही को शिष्टा व्रत कहते हैं जो चार हैं (१) भोगोपभोग
 परिमाण व्रत अर्थात् अपनी इन्द्रियों के भोग को घटाना, इस
 व्रत में जिन जिन बातों को वह अधिक पाप उपजाने वाली
 समझता है उनको छोड़ देता है, जिन २ वनस्पतियों में
 अनन्त जीव होते हैं जैसे कोई कोई कन्द और मूल उनका
 खाना भी इसही व्रत में त्यागा जाता है, हरी वनस्पति खाने
 का त्याग भी इसही व्रत में हो सक्ता है, (२) सामायक—
 मन वचन काय की क्रिया को रोककर अपनी आत्मा में ध्यान
 लगाने को सामायक करते हैं, अब वह कुछ कुछ सामायक

करने के भी योग्य हो जाता है और सुबह शाम और दोपहर को एकान्त स्थान में बैठकर इसका अभ्यास करने लगजाता है, (३) प्रोषधोषवास अर्थात् प्रति सप्ताह एक दिन अर्थात् अष्टमी और चौदश को सांसारिक सब ही कार्य छोड़ कर और खाने पीने नहाने धोने और शृंगार करने आदि का भी त्याग करके एकमात्र धर्म सेवन में ही लगजाना, यह उपवास ४८ घंटे का होता है अर्थात् सप्तमी और तिरोदशी के दोपहर से लेकर नवमी और पंद्रस के दोपहर तक होता है परन्तु इस प्रतिमा वाला अभ्यासमात्र करता है इस कारण कमती समय के वास्ते ही करता है, जितने समय तक वह संसार कारजों से विरक्त रहसके उतने ही समय के लिये करता है, (४) अतिथि संविभाग अर्थात् साधु वा मुनि आदि आकस्मिक आये हुवे धर्मात्मा को अपने वास्ते बनाये हुवे भोजन में से भोजन देना, यह भक्ति दान है जो सच्चे धर्मात्मापने का गुण देखकर ही दिया जाता है, इसमें यह खयाल नहीं होना चाहिये कि मैं ही साधु वा मुनि की सेवा कर पाऊँ, मेरे ही घर से उनको आहार मिले जिससे मुझ को ही पुन्य बंध हो अन्य कोई दूसरा न देसके, ऐसा करना धर्म भक्ति नहीं है किन्तु खुदगर्जी है, ऐसी खुदगर्जी से तो उलटा पाप का बंध होता है, उसको तो यह ही खयाल रहना चाहिये कि धर्मात्माओं की पूरी सेवा हो जावे, उनको किसी

प्रकार की तकलीफ़ न होने पावे, वह सेवा चाहे अपने से हो चाहे पराये से इसका कुछ अधिक विचार न किया जावे, इस प्रकार यह सब १२ व्रत धारण करने से ही दूसरी प्रतिमा पूर्ण होती है,

(३) तीसरी सामायक प्रतिमा है—इस प्रतिमा में वह तीन वक्त क्रायदे के अनुसार सामायक करता है, (४) चौथी प्रोषधोपवास प्रतिमा है—इस प्रतिमा में वह पूरे ४८ घंटे का उपवास करता है (५) पांचवीं सचित त्याग प्रतिमा है—इस में वह हरी वनस्पति आदि उन सब वस्तुओं के खाने पीने का त्याग करदेता है जिसमें व्रस वा स्थावर किसी भी प्रकार का जीव हो, (६) छठी रात्रि भोजनत्याग प्रतिमा है—इस में वह रात को सब प्रकार का खाना पीना त्याग देता है और दिन में स्त्री भोग भी छोड़ देता है (७) सातवीं ब्रह्मचर्य प्रतिमा है जिसमें वह अपनी स्त्री से भी कामभोग का त्याग करदेता है (८) आठवीं आरंभ त्याग प्रतिमा है जिस में वह आजीविका करना विल्कुल त्याग देता है यह काम वह अपने बेटे पोते आदि को सौंपकर बेफ़िकर होजाता है, (९) नवीं परिग्रह त्याग प्रतिमा है, इसमें वह अपनी सब धन सम्पत्ति अपने बेटे पोते आदि को सौंपकर स्वच्छंद होजाता है, अपने पास एक पैसा भी नहीं रखता है (१०) दसवीं प्रतिमा अनुमति त्याग है, इसमें वह सांसारिक कार्यों में

सलाह देना भी छोड़ देता है (११) ग्यारहवीं प्रतिमा उद्धि-
 पृत्याग है इसमें वह अपने निमित्त बनाया भोजन भी नहीं
 खाता है, गृहस्थियों ने अपने वास्ते जो भोजन बनाया हो
 उसही में से भिक्षा भोजन करता है, छुल्लक और ऐल्लक
 इसके दो भेद हैं, ऐल्लक लिंगोटी मात्र रखता है अन्य सब
 क्रिया मुनियों के समान करता है, जब लिंगोटी भी छूट
 जाती है तो महाव्रती साधु वा मुनि हो जाता है, छुल्लक सिर्फ खंड
 वस्त्र रखता है शेष क्रियाएं उत्तम ब्रह्मचारीवत होती हैं त्यागी
 स्त्रियां आर्यिका कहलाती हैं और अपना अंग ढकने के लिये १
 श्वेत साड़ी रखती हैं, जब अणुव्रती गृहस्थी के मरने का समय
 आ जाता है अर्थात् जब उसको मरने का पूर्ण निश्चय हो जाता
 है तब वह हर्ष के साथ मरने के लिये तय्यार हो जाता है,
 संसार की सब ही वस्तुओं से मोह त्याग कर महाव्रती के
 समान हो जाता है, सब से क्षमा मांगता है और स्वयं भी
 सब के वास्ते जगामात्र धारण करता है, उस समय जो भी
 शारीरिक पीड़ा उसको होता है उसको शान्ति के साथ सहन
 करता है और धर्म ध्यान में अपना समय व्यतीत करता हुआ
 शान्तभावों के साथ शरीर त्याग देता है,

॥ सातवां अध्याय ॥

गृहस्थी धर्मात्मियों की भावना अर्थात् बारबार चिन्त-
 नन त्रार प्रकार का होता है (१) मैत्री अर्थात् सब जीवों से

प्रेमभाव, सब का भला चाहना (२) प्रमोद अर्थात् गुणवानों और धर्मात्माओं की याद आने से हर्षित होना, उनकी प्रशंसा करना, खुश होना, (३) करुणा अर्थात् दुखी जीवों पर दया करना, चाहे कोई मिथ्यात्वी हो वा सम्यक्ती पापी हो वा धर्मात्मा सबही पर दया करना सब ही के दुख दूर करने की भावना रखना (४) माध्यस्त अर्थात् जो महापापी जीव हैं, समझाने से भी पाप क्रियाओं को नहीं छोड़ते हैं उनकी तरफ मध्यस्तभाव रखना न राग न द्वेष न मित्रता न वैर, लाचारी समझकर उनकी तरफ से खयाल ही हटालेना, बहुतसे लोग महापापी और हिंसक जीवों का नाश हो जाने की भावना किया करते हैं और बहुतसे उनका विध्वंस कर देना ही धर्म समझते हैं परन्तु जैनमत ऐसी क्रिया को महा पाप बताता है और ऐसे जीवों की तरफ मध्यस्तभाव रखने का ही उपदेश देता है, गृहस्थियों के वास्ते दान करने का भी उपदेश है, छुल्लक ऐलुक और साधुओं को तो वह भक्ति से दान देता है और ऐसी ही चीज़ का दान देता है जो उनके धर्म साधन में साधक हो बाधक न हो, गृहस्थी धर्मात्माओं की वह धर्म प्रेम से सर्व प्रकार की सहायता करता है और मामूली दुखियाओं की वह करुणा करके मदद करता है, चाहे कोई मिथ्यात्वी हो वा पापी वह उसको दुखी देख कर उसका दुख दूर करने की कोशिश करता है, इस प्रकार

वह सब का भला चाहता है और सब ही को दान देता है, परन्तु आंख मीचकर हरएक मांगने वाले को देना वह ठीक नहीं समझता है, बेज़रूरत द्रव्य लुटाना और जो मांगे उस को देकर लोगों को धीरे मांगने की आदत डालना और बेकार बनाना तो वह अधर्म और पाप समझता है, देता भी इस ही रीति से है जिससे लोगों की आदत न बिगड़े, वह अपने नाम के लिये नहीं देता है और न सिरफ़ पुन्य प्राप्ति के वास्ते ही देता है बल्कि धर्मात्माओं को तो धर्म अनुराग से प्रेरित होकर उनकी ज़रूरत पूरा करने के लिये देता है जिससे वह बेफ़िकर हो कर अपने धर्म साधन में लगे रहें और दुखिया पर दया उत्पन्न होकर उसका दुख दूर करने के वास्ते देता है, अपने पुन्य प्राप्ति के वास्ते नहीं देता है परन्तु इस प्रकार देने और सहायता करने से पुन्य प्राप्ति हो ही जाती है और जो पुन्य प्राप्ति के वास्ते ही देता है उसको पुन्य प्राप्ति नहीं होती है,

संसार के जीव इष्टवियोग अर्थात् अपनी प्यारी चीज़ के बिछड़जाने का, अनिष्ट संयोग अर्थात् जो चीज़ पसंद नहीं है उसका संयोग हो जाने का बीमारी आदिक अनेक दुखों का, आगामी को इच्छित वस्तु मिलने का चिन्वन करके इनही बातों का ध्यान करके दुख मानते रहा करते हैं, इसको आर्तध्यान कहते हैं, इसही प्रकार पापकर्म्मों का ध्यान

करके आनन्दित हुवा करते हैं इसको रुद्रध्यान कहते हैं, इन दोनों प्रकार के ध्यानों से महापाप होता है, श्रावक इन दोनों प्रकार के ध्यानों से बचने की कोशिश करता है और धर्म ध्यान का ही अभ्यास करता है, जैसाकि संसार के जीव पापों में फंसे हुवे हैं वह किस प्रकार अधर्म को छोड़ कर धर्म में लग सक्ते हैं, धर्म का स्वरूप क्या है, आत्मा का स्वरूप क्या है, किस प्रकार जीवों का भला किया जा सकता है, अपनी शुद्धि कैसे होसक्ती है इत्यादिक प्रकार धर्म ध्यान का ही अभ्यास करता है, साधु और मुनि धर्म ध्यान भी करते हैं और ऊंचे दर्जे पर जाकर शुक्लध्यान भी करते हैं जो अपनी आत्मा का ही ध्यान करना है,

महान्रती साधुओं की भावना अर्थात् बार बार का चिंतन भी ऐसा ही होता है जिससे अधिक २ वैराग्य की प्राप्ति हो और वैराग्य अधिक २ दृढ़ हो जैसाकि (१) अनित्य भावना अर्थात् संसार की सब वस्तु पर्याय पलटती हैं कोई भी नित्य रहने वाली नहीं है तब इन से नेह लगाना तो मूर्खता ही है (२) अशरण भावना अर्थात् मरने से कोई भी किसी को नहीं बचा सकता है इसही प्रकार कर्मों का फल भोगने से भी कोई किसी को नहीं बचा सकता है कोई भी ऐसी शक्ति नहीं है जिसकी शरण ली जावे (३) संसार भावना अर्थात् दिन से रात और रात से दिन होती रहती

है, इसही प्रकार सब ही बातों का चकर चल रहा है इस कारण इस संसार से कौन बुद्धिमान मन लगा सकता है (४) एकत्व भावना अर्थात् प्रत्येक जीव अकेला है, अकेला ही आता है और अकेला ही जाता है, कोई भी साथ नहीं देता है, अपने कर्मों का फल भी इसको अकेले ही भोगना पड़ता है तब क्यों किसी से स्नेह किया जावे (५) अन्यत्व भावना अर्थात् संसार की सब ही वस्तु मुझ से भिन्न हैं तब मैं उन से क्यों नेह लगाऊँ, (६) अशुचि अर्थात् यह मेरी देह हाड़ मांस आदिक अशुचि वस्तुओं का पीजरा है जिसमें मैं बन्द पड़ा हूँ, मुझे इस शरीर से नेह नहीं करना चाहिये किन्तु इससे छुटकारा पाने का ही कोशिश करना चाहिये, (७) आस्रव अर्थात् कर्म किस प्रकार पैदा होकर जीव को नाच नचाते हैं इसका ध्यान करना (८) संवर अर्थात् कर्मों का पैदा होना किस तरह रोका जा सकता है इस ध्यान में लगना (९) निजरा अर्थात् किन उपायों से पिछले बंधे कर्म शीघ्र ही समाप्त हो सके हैं इसका विचार करना (१०) लोक अर्थात् दुनिया का विचार करना कि इसमें सर्वत्र दुख ही दुख भरा है (११) बोधिदुर्लभ अर्थात् संसार के जीव अनेक पर्यायों को पाते हुवे महा अज्ञानी बने फिरते हैं, मनुष्य जन्म पाना और अपनी आत्मा का बोध हो जाना बहुत ही दुर्लभ है, इस वास्ते बोध हो जाने पर अपनी आत्मा की शुद्धि करने

से नहीं चूकना चाहिये, चूके तो मालुम नहीं फिर कब यह बुद्धि प्राप्त हो (१२) धर्म अर्थात् धर्म मार्ग का ध्यान करना जिसके द्वारा निराकुल मोक्ष मिलता है, इस प्रकार की भावनाओं से वैराग्य की उत्पत्ति होती है और वैराग्य में दृढ़ता आती है इस कारण साधु ऐसी ही बातों का विचार करते रहा करते हैं ।

तप करने से कर्मों का पैदा होना रुकता है और पिछले कर्मों की निर्जरा होती है इस कारण महाव्रती साधु १२ प्रकार का तप भी करते रहते हैं (१) अनशन अर्थात् संयम की वृद्धि रागादिक का नाश कर्मों की निर्जरा, ध्यान की प्राप्ति और शास्त्र के अध्ययन में लगे रहने के अर्थ आहार कषाय और इन्द्रियों के विषय का त्याग करना (२) अवमौर्दर्य अर्थात् संयम की वृद्धि निद्रा और आलस्य का नाश वात-पित्त आदि का दबना, संतोष का होना और स्वाध्याय आदि में स्थिरता रहने के अर्थ थोड़ा आहार लेना पेट भर कर न खाना (३) वृत्ति प्रसंख्यान अर्थात् आशा और इच्छाओं को दूर करने के वास्ते आहार में कोई ऐसी शर्त लगा देना कि ऐसी बात होगी तो आहार लेंगे (४) रस परित्याग अर्थात् इन्द्रियों के उद्धतपने को रोकने, निद्रा को जीतने, स्वाध्याय में मन लगा रहने आदि के अर्थ घृतादि पुष्टि-कारक और स्वादरूप रसों का त्याग (५) विविक्त शय्या-

॥ न अर्थात् एकान्त शून्यस्थान में रहना जिससे स्वाध्याय में बाधा न आवे ब्रह्मचर्यपले, ध्यान की सिद्धि हो, (६) काया क्लेश अर्थात् सर्दी गर्मी और अन्य सर्व प्रकार का दुख सहने का अभ्यास डालने के अर्थ और सुख की इच्छा मेटने के अर्थ देह को कष्ट देना (७) प्रायश्चित्त अर्थात् प्रमाद से किसी प्रकार का दोष होजाने पर दंड लेना जिस से फिर ऐसा दोष न होवे (८) विनय अर्थात् अपने से ऊंचे दर्जे के मुनियों का विनय करना (९) वैयावृत्य अर्थात् रोगादि आजाने पर दूसरे मुनियों की टुटल करना (१०) स्वाध्याय अर्थात् आलस्य गहित ज्ञान के अभ्यास में लगे रहना (११) व्युत्सर्ग अर्थात् किसी वस्तु में ममत्व का न होना यह पुस्तक वा पीछी कमंडल, तो मेरा है दूसरे ने क्यों लेलिया ऐसा भाव न करना (१२) ध्यान अर्थात् मन की चंचलता रोक कर एक तरफ चित्त लगाना, यह १२ प्रकार के तप हैं जो साधु मुनि करते रहते हैं, महाव्रती साधु सर्व प्रकार की परीपहों अर्थात् तक्रलीफों को जो जंगल में अकेले नग्न अवस्था में रहने से वा अन्य कारणों से हों, दुष्ट जन्तुओं वा पापी मनुष्यों के कारण जो संकट उनको सहना पड़े इत्यादिक सब ही परीपहों को वह विना किसी प्रकार की आकुलता के सहन करते हैं किसी प्रकार का भी हेश वा दुख अपने हृदय में नहीं लाते हैं और न उनके दूर करने

की कोशिश ही करते हैं किन्तु बीर पुरुष की तरह सब प्रकार की मुसीबतों को झेलते हुवे अपनी आत्म शुद्धि में ही लगे रहते हैं,

महाव्रती साधुओं अर्थात् पूर्णरूप से धर्म का साधन करने वालों के दसलक्षण बताये गये हैं जो धर्म के दस लक्षण कहेजाते हैं, यह सब लक्षण मुनियों में होते हैं (१) क्षमा अर्थात् क्रोध का कारण होते हुवे भी क्रोध न करना (२) मर्दव अर्थात् मान का न होना (३) आर्यव अर्थात् सरल परिणामी होना किसी भी प्रकार के मायाचार का न होना (४) सत्य अर्थात् हितमित रूप ऐसे वचन बोलना जिस से किसी की कुछ हानि न होती हो (५) शौच अर्थात् लोभ का न होना हृदय साफ़ और पवित्र होना (६) संयम अर्थात् व्रत नियम के द्वारा विषय कथायों पर क़ाबू रखना (७) तप अर्थात् अपनी आत्म शुद्धि के वास्ते १२ प्रकार का तप करना (८) त्याग अर्थात् संसार की वस्तुओं से मोह का त्याग होना (९) आर्किचन्य अर्थात् अपनी आत्मा के सिवाय अन्य सब की तरफ़ से वैराग्य रूप होना (१०) ब्रह्मचर्य अर्थात् कामभोग से सर्वथा विरक्ति होकर अपनी आत्मा में ही चर्या करना उसही में मग्न रहना, जैन मुनि शरीर की स्थिति बनी रहने के वास्ते ही भोजन लेते हैं नकि उसको पुष्ट करने के वास्ते और शरीर की स्थिति भी इस ही वास्ते

बनाये रखनी चाहते हैं कि उससे धर्म साधन होता रहे, भोजन के वास्ते वह कोई किसी भी प्रकार का आरंभ नहीं करते हैं और न भिक्षा मांगते हैं न याचना करते हैं, वह तो जब उनको भोजन लेना होता है तो बस्ती में फिर आते हैं, तब कोई पुरुष अपने मकान के दरवाज़े पर खड़ा हुवा उन को भोजन के वास्ते बुलालेता है तो भोजन लेलेते हैं नहीं तो फेरी देकर वापस चले आते हैं, यदि कोई मुनि संयम से गिर जाता है भ्रष्ट हो जाता है मुनि नहीं रहता है तब भी उसको उचित प्रायश्चित्त अर्थात् ऐसा दंड देकर जिससे वह फिर इस प्रकार भ्रष्ट न होवे उसको फिर संयम में लगादिया जाता है, मुनि बना लिया जाता है इसको छेदोपस्थापन कहते हैं, महाव्रती मुनि अपने मन वचन और काय पर पूरा २ क्रावू रखने की कोशिश करते हैं इसको गुप्ति कहते हैं और अपने से किसी जीव का हिंसा न हो जाय इस वास्ते दो गज़ आगे ज़मीन देखकर चलते हैं इस नियम को ईर्यासमिति कहते हैं (२) बोलचाल में भी बड़ी सावधानी रखते हैं जिससे किसी का नुक़सान न होवे इसको भाषासमिति कहते हैं (३) खूब सावधानी के साथ देखभाल कर खाना खाते हैं यह एशनासमिति है (४) प्रत्येक वस्तु को अच्छी तरह देख भाल कर उठाना रखना जिससे किसी जीव की हिंसा नहे जाय आदाननिक्षेपन समिति है, (५) इसही प्रकार मलमूत्र

भी बड़ी इहत्तियात से ऐसे स्थान में करते हैं जहाँ कोई जीव नहो यह उत्सर्ग समिति है। इस प्रकार ५ महाव्रत, ५ समिति और ३ गुप्ति मिलकर १३ प्रकार का चारित्र मुनियों का कहा जाता है ॥

॥ आठवाँ अध्याय ॥

मुनि लोग भोजनके वास्ते भी जाते आते हैं गृहस्थियों से बात चीत भी करते हैं उन को उपदेश भी देते हैं, एक देश से दूसरे देश में विहारभी करते हैं, मल मूत्र आदिभी करते हैं अन्न भी अनेक क्रियाओं में लगते हैं हर समय अपनी आत्मामें ही लीन नहीं रहते हैं इस ही वास्ते उन की इस अवस्था को प्रमत्त अवस्था अर्थात् प्रमाद की अवस्था कहते हैं, और जितनी देर वह अपनी आत्मा में लीन होते हैं उसको अप्रमत्त अवस्था कहते हैं, यह अप्रमत्त अवस्था बहुत थोड़ी देरही रहसक्ती है, फिर प्रमत्त अवस्थाही हो जाती है, इस प्रकार कभी प्रमत्त और कभी अप्रमत्त अवस्था होती रहती है, फिर जब उन्नति करते करते अप्रमत्त अवस्था में आत्मा की विशुद्धता कई गुणी बढ़नी शुरू हो जाती है तो उस को गुण श्रेणी चढ़ना कहते हैं, यह गुण श्रेणी चढ़ना तीन प्रकार का होता है (१) अधःकरण (२) अपूर्वकरण (३) अनिवृत्तिकरण, इस में अधःकरण उन्नति तो अप्रमत्त अवस्था में ही होती है और अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण

अवस्था अलग २ मानी गई है परन्तु यह सब अवस्था
 अन्तर मूर्त में ही हो जाती हैं, गुण श्रेणी विशुद्ध दो प्रकार
 की होती हैं, एक तो कषायों को दबाते हुवे अधिक २ वि-
 शुद्धि करते चले जाना, इस को उपशम श्रेणी चढ़ना कहते हैं
 दूसरी कषायों को सर्वथा नाश करते हुवे उन्नतिकरना इस
 को क्षायकश्रेणी चढ़ना कहते हैं उपशम श्रेणीवाले की
 कषायें कुछ देर के लिये ही दबने पाती हैं फिर अन्तर
 मूर्त के अंदर अंदर ही उभर आती हैं परन्तु क्षायक श्रेणी
 वाला कषायों को बिल्कुल क्षय करता हुआ ही उन्नति करता
 है इस कारण उस की कषाय नहीं उभरती है, वह तो उन्न-
 ति करता ही चला जाता है, इस प्रकार गुण श्रेणी द्वारा
 कषायों या नौ कषायों को उपशम वा क्षय करते हुवे जब एक
 संज्वलन लोभ कषाय नाम मात्र को रह जाती है तब उस
 अवस्था को सूक्ष्मसांपराय कहते हैं और जब यह नाम मात्र
 की लोभ कषाय भी दब जाती है या क्षय हो जाती है, और
 कोई भी किसी प्रकार की कषाय नाम मात्र को भी उदय में
 नहीं रहती है तब उपशम करने वाला तो उपशान्त कषाय
 और क्षय करने वाला क्षीण कषाय कहलाता है उपशान्त
 कषायवाले की कषाय तो अन्तर मूर्त के अंदर उभर आ-
 ती हैं और वह अपनी अवस्था से गिर जाता है और क्षीण
 कषाय वाले को केवल ज्ञान प्राप्त हो जाता है, ।

केवल ज्ञानी जगत के जीवों को धर्म का उपदेश देने के वास्ते देश देश बिहार करते हैं और उपदेश देते हैं, इत्यादिक कारणों से उन के शरीर में कुछ न कुछ क्रिया जरूर होती रहती है इस ही की योग कहते हैं और ऐसे केवली भगवान सयोग केवली कहलाते हैं, फिर जब देह छोड़ कर मोक्ष जाने को होते हैं तो कुछ बहुत थोड़ी देर के वास्ते सर्व ही प्रकार की शरीर की क्रिया बन्द हो जाती है उन को अयोग केवली कहते हैं, सम्यग्दर्शन धर्म की पहली अवस्था है उस से गिर कर जीव मिथ्याती होता है अर्थात् जिस अवस्था में अनादिकाल से पड़ा हुआ था उस ही अवस्था में जा गिरता है परन्तु सम्यग्दर्शन डांवां डोल हो कर जब तक मिथ्यात्व नहीं हो जाता है उस अवस्था को सासादन कहते हैं यह अवस्था बहुत थोड़ी देर रहती है, एक ऐसी अवस्था भी होती है जिस में साम्यक और मिथ्यात्व दोनों मिले हुवे होते हैं इसको सम्यक्त मिथ्यात्व अवस्था वामिश्र अवस्था कहते हैं, इस प्रकार मुक्ति प्राप्त होने से पहले जीव की १४ अवस्था होती है जो १४ गुणस्थान कहलाते हैं जो इस प्रकार हैं (१) मिथ्यात्व (२) सासादन (३) मिश्र (४) अविरत-सम्यक्त्व (५) देशविरत (६) प्रमित महाव्रत (८) अपूर्व करण (९) अनिवृत्ति करण (१०) सूक्ष्मसांपराय (११) उपशान्त कषाय (१२) क्षीण कषाय (१३) सयोग केवली

(१४) अयोग के बली ॥

॥ नवा अध्याय ॥

जो जैसी करनी करता है उसको वैसा ही कर्मों का बंध होता है, अर्थात् वैसा ही विकार उसकी आत्मा में पैदा हो जाता है, जिसका फल उसको अवश्य उठाना पड़ता है, परन्तु किसी भी वस्तु में कोई किसी भी प्रकार का कोई विकार पैदा नहीं हो सक्ता है जबतक कि कोई भिन्न पदार्थ उसमें नहीं आमिलित है, इसही प्रकार जीव में भी विकार पैदा होने के वास्ते जीव से भिन्न कोई पदार्थ जीव में सम्मिलित होना चाहिये, वह पदार्थ सिवाय पुद्गल के और कोई भी नहीं हो सक्ता है, इसही के मूढम परमाणु जीव के साथ सम्मिलित होकर उसमें विकार पैदा कर देते हैं, जीवों के साथ पुद्गल परमाणुओं का यह सम्बंध अनादिकाल से चला आ रहा है, मन वचन काय की क्रिया से शरीर के अंदर स्थित आत्मा भी जो शरीर में सर्वांग प्रवेश किये हुवे होती है हिलती है, इस प्रकार आत्मा के हिलने को योग कहते हैं जिससे कर्मों की उत्पत्ति होती है, परन्तु जबतक वह क्रिया किसी प्रकार की कषाय के विदून होती है तबतक उससे उत्पन्न हुवे कर्मों का अर्थात् उस करनी का आत्मा के साथ ऐसा सम्बंध नहीं होता है जिससे उसका फल जीव आत्मा को भोगना पड़े, कर्मों का बंध तो तब ही होता है जबकि मन वचन काय-

की क्रिया किसी प्रकार की कषाय के द्वारा की जाती है, मंद या तीव्र जैसी कषाय होती है उसही के अनुसार-कर्मों का अनुभाग (अनुभवन) अर्थात् उसके फल की तीव्रता वा मंदता होती है, इसही प्रकार कषाय की तीव्रता वा मंदता के अनुसार ही कर्मों की स्थिति होती है, अर्थात् अधिक समय तक वा कमती समय तक कर्मों का सम्बंध जीवात्मा के साथ रहता है, भावार्थ उतने समय तक उनका फल मिलता रहता है, कर्मों की स्थिति पूरी होने तक एक एक हिस्सा कर्म का एक एक समय में फल देकर बेकार होता रहता है इसही को कर्मों का उदय होना कहते हैं बेकार हो जाने को निर्जरा भी कहते हैं, कर्म का जो हिस्सा अपने समय पर उदय होता है उस को सविपाक निर्जरा कहते हैं और जिसका उदय समय से पहले ही हो जाता है उसको अविपाक निर्जरा वा उदीणा कहते हैं, जिस समय कर्म का कोई हिस्सा उदय होने को हो उसका उस समय होना रुक जाना इसको उपसमक कहते हैं, उपसम हुवा कर्म फिर किसी समय उदय में आता है, इसही प्रकार नवीन कर्मों के कारण पिछले किसी कर्म का अनुभाग वा स्थिति बढ़ जाना इसको उत्कर्षण कहते हैं और अनुभाग वा स्थिति कम हो जाने को अपकर्षण कहते हैं, इसही प्रकार नवीन कर्मों के कारण पिछले किसी कर्म का वा उसके किसी हिस्से का किसी दूसरे कर्म रूप हो जाना

इसको संक्रमण कहते हैं, इस प्रकार नवान कर्मों के द्वारा पिछले कर्मों में अदल बदल और अलटन पलटन भी होती रहती है यहाँतक कि इस समय के किसी महान पाप के कारण पिछले पुन्य कर्म भी पापरूप होजावें और इस समय के महान पुन्य कर्मों से पिछले पापकर्म भी पुन्यरूप होजावें,

कोई कोई कर्म किसी समय किसी कारणसे इस प्रकार भी बंधते हैं जिनकी उदीरणा न हो सके उनको उपशान्त बंध कहते हैं, जिनकी न उदीरणा होसके और न संक्रमण होसके उसको निवृत्त कहते हैं, जिनकी उदीरणा, संक्रमण, उत्कर्षण और अपकर्षण चारों ही न होसकें उसको निकांचित बंध कहते हैं, अच्छे कर्मों के करने से पिछले बुरे कर्म भी अच्छे होजाते हैं, उनका स्थित और अनुभाग भी बदल जाता है और बुरे कर्मों के करने से पिछले अच्छे कर्म भी बुरे हो जाते हैं इस सिद्धान्त से अच्छे कर्मों के करने और बुरे कर्मों से बचने की बहुत ज्यादा कोशिश रखनी चाहिये, अच्छे २ निमित्तों को मिलाने और खोटे २ निमित्तों से बचने की सावधानी रखनी चाहिये, विश खाने से, विष-धर जीव के काटने से, खून के क्षय होने से, भारी भय से, शस्त्रघात से, अति संक्लेश अर्थात् महादुख के होने से, श्वासोच्छ्वास के रुकजाने से आहार के न करने से, इत्यादिक कारणों से आयु कर्म की स्थिति पूर्ण होने से पहले भी मरण

हो जाता है, समय से पहले ही आयु कर्म की उदीरणा होकर निर्जरा हो जाती है, इसही प्रकार अन्य भी अनेक प्रकार के निमित्त मिलने से कर्मों की उदीरणा होकर अनेक प्रकार के सुख दुख उपस्थित हो जाते हैं,

संसार की सारी वस्तु किसी जीव के कर्मों के आधीन नहीं होसक्ती हैं वह तो अपने २ स्वभाव के अनुसार ही प्रवर्तती रहती हैं, इसही प्रकार संसार के अनन्तानन्त जीव प्रवर्तते हैं, इस प्रकार एकही संसारमें अनन्तानन्त वस्तुओं के प्रवर्तने से वह एक दूसरे से टक्कर खाते हैं और एक दूसरे के निमित्त कारण बनते हैं, एक दूसरे पर अक्रमण भी करते हैं उपकार भी करते हैं और नुकसान भी करते हैं, इस से जीवों के कर्म समय से पहले उदय में आकर अर्थात् उदीरणा होकर समय से पहले भी सुख दुख देने लगजाते हैं, संसार के जीव अजीव पदार्थों की यह सब टक्करें निमित्त कारण कहलाती हैं जो जीवों के कर्मों के आधीन नहीं होती हैं, इस ही कारण जब कोई कर्म उदय में आवे यदि उस समय उस कर्म के अनुसार निमित्त कारण मौजूद नहो जिसके द्वारा वह कर्म अपना पूरा फल देसके तो निमित्त कारण के न मिलने के कारण उस कर्म को बिना फल दिये ही क्षय हो जाना पड़ेगा, इस वास्ते उत्तमरं निमित्त कारणों को मिलाते रहना और छोटे २ निमित्तों के न मिलने की

कोशिश रखना ज़रूरी है, अर्थात् भाग्य वा कर्मों केही भरोसे नहीं रहना चाहिये किन्तु उद्यम भी करते रहना चाहिये, उद्यम से ही कर्म बनते हैं और उद्यम से ही कर्म बदले भी जासक्ते हैं, दवाये भी जासक्ते हैं और क्षय भी किये जासक्ते हैं उद्यम से ही मोक्ष की प्राप्ति होती है, यद्यपि संसार के जीव अपने कर्मों के कारणा शक्ति हीन हो रहे हैं, तो भी उद्यम से वह अपने कर्मों पर विजय पा कर अपनी पूर्ण शक्ति प्राप्त कर सक्ते हैं मोक्ष की प्राप्ति कर्मों के उद्यम से नहीं होती है किन्तु कर्मों के क्षय कर देने से ही होती है, इस कारण जीव को अपने कर्मों के ही भरो से नहीं रहना चाहिये किन्तु कर्मों के विरुद्ध भी उद्यम करना चाहिये, कर्मों के कारण जीव का सर्वस्व नाश नहीं हो जाता है और न किसी वस्तु का कभी सर्वस्व नाश हो ही सक्ता है किन्तु दूसरी वस्तुओं के कारण तरह तरह का विकार ज़रूर पैदा हो सक्ता है, इस ही कारण यद्यपि संसारी जीव अपने कर्मों के कारण विकारी हो रहे हैं परन्तु जीव का अस्तित्व बराबर बना हुवा है वह नाश नहीं हो गया है, इस कारण जीव को अपना कुछ जीवत्व भी ज़रूर दिखाना चाहिये बिल्कुल ही कर्मों के आधीन नहीं हो बैठना चाहिये, यह कर्म भी तो उस ही के किये हुवे हैं और उस ही की कोशिश से क्षय भी होसक्ते हैं कमज़ोर भी किये जासक्ते हैं, और बदले भी जासक्ते

हैं और दवाये भी जासक्ते हैं, हेनै को सबकुछ हो सक्ता है पर उद्यम करना ज़रूरी है,

कर्मों के फल की अपेक्षा मोटे रूप आठ भेद किये गये हैं. (१) दर्शनावरणा जो जीव के सामान्य गुण को ढके (२) ज्ञानावरणा जो जीव के विशेष गुण को ढके (३) मोहनीय जो रागद्वेष रूप मोह वा क्रोध मान माया लोभ आदिक कषाय उपजावे और जीव के सच्चे श्रद्धान में बाधा डाले, अपनी असलियत की पहचान न हेनै देवे (४) अन्तराय जो जीव की शक्ति को नफुरनेदे, अन्तराय डाले (५) आयु जिसके कारण कुछ समय तक एक पर्याय में रहना होता है (६) गोत्र जो ऊंच नींच अवस्था प्राप्त करावे (७) वेदनी जो सांसारिक सुख दुख का सामान जुटावे (८) नाम जो जीव को उसकी पर्याय के अनुसार शरीर प्राप्त करावे, यह आठ कर्मों के मूल भेद कहलाते हैं, फिर दर्शनावरणा के ८ भेद ज्ञानावरणा के ५ मोहनीय के २८ अन्तराय के ५ आयु के ४ गोत्र के २ वेदनीय के २ और नाम के १३ भेद करके कुल १४८ भेद किये गये हैं यह १४८ कर्म प्रकृति कहलाती हैं, यह मोटे भेद हैं वैसे तो लाखों करोड़ों और असंख्यात भेद होसक्ते हैं, एक मूल कर्म पलट कर दूसरे कर्म रूप नहीं हो सक्ता है किन्तु एक ही मूल कर्म की प्रकृतियां आपस में अलट पलट हो सक्ती हैं इसही को संक्रमण कहते हैं, जब हम

किसी वस्तु को देखते हैं तो एकदम निगाह पड़ते ही यह मालूम नहीं करलेते हैं कि यह अमुक वस्तु है किन्तु सबसे पहले तो यह ही जानते हैं कि कुछ है, काली है पीली है लम्बी है चौड़ी है छोटी है मोटी है और क्या है इत्यादिक एकदम तो कुछ भी नहीं जान सकते हैं इस ही सामान्यरूप जानने को दर्शन कहते हैं, फिर जब दूसरे क्षण में कुछ और के बाद उस वस्तु का आकार आदि जानलेते हैं तब उसको विशेष ज्ञान कहते हैं यह ही ज्ञान कहलाता है, दर्शन को ढकनेवाला दर्शनावरणी कर्म है और ज्ञान को ढकनेवाला ज्ञानावरणी कर्म है,

अब हम मोटे रूप यह बताते हैं कि किन २ क्रियाओं से कौन कौन कर्म पैदा होता है, ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्म के पैदा होने के कारण प्रदोष निन्दव मात्सर्य अन्तराय आसादन और उपधात हैं, प्रदोष अर्थात् सत्य ज्ञान का उपदेश करने वाले से ढाह रखना, उसकी सराहना न करना, मचला बन जाना उसके उपदेश के अनुसार न चलना जिससे वह उपदेश लोगों में मान्य न होने पावे, निन्दन अर्थात् किसी कारण से अपने ज्ञान को छिपाना, दूसरे को न बताना, यह कहदेना कि मैं नहीं जानता, मात्सर्य अर्थात् घमंड के कारण जो कुछ जानता है दूसरे को न बताना, अन्तराय अर्थात् ज्ञान के प्रचार में द्विध्न डालना, आसादना अर्थात् ज्ञान को प्रगट

नहीं होने देना, दूसरों को भी प्रकाश करने से मना करना,
 उपघात अर्थात् सच्चे ज्ञान को दूषण लगाना, जो ज्ञान को
 फैलावे उस से प्रतिकूल रहना, अपने ज्ञान का गर्व करना,
 झूठा उपदेश देना, विद्वानों की अवज्ञा करना, वृथा बकवाद
 करना जिस तरह लौकिक प्रयोजन सधै तैसे ही ज्ञान अभ्यास
 करना, कोई शास्त्र देखना चाहे उस को न दिखाना। वेदनी-
 य कर्म के दो भेद हैं एक साता जो सुखदे दूसरी असाता जो
 दुखदे, दुख शोक ताप आक्रंदन वध और परिदेवन यह असा-
 ताकर्म के पैदा होने के कारण हैं, दुख अर्थात् अपने को वा
 दूसरे को पीड़ा पहुंचाना, शोक अर्थात् निराश होकर दुख
 मानना, रंजकरना ताप अर्थात् हृदय में तपना पश्चात्तापकरना
 आक्रंदन अर्थात् रोना चिल्लाना, वध अर्थात् किसी के माणों
 का घात करना, मारना छेतना, परिदेवन अर्थात् विलक २
 कर इस प्रकार रोना जिस से सुनने वालों को भी दुख हो
 ने लगे, दूसरे को पाप में लगाना, दूसरे को बदनाम करना
 डाह कर के दूसरे की बुराई करना चुगली खाना, दुखित
 परं करुणा न करना, दूसरे को पीड़ा उपजाना, मारना छेदना
 त्रास पहुंचाना तिरस्कार करना बांधना, रोकना, बसमें रखना,
 स्वच्छंद न रहने देना, बाहना, बोझलादना, अपनी प्रशंसा
 और दूसरे की निन्दा करना, बहुत आरंभ करना, बहुत
 परिग्रह चाहना, क्रूरस्वभाव रखना पाप की आजीविका करना

पाप परिणाम रखना, पापियों से मेलजोल रखना, यह सब असातावेदनी कर्म के पैदा होने के कारण हैं ॥ सब जाँवों पर दया करना, व्रतियों को भक्ति से और सर्व साधारण को दया करके दान देना, सरागसंयम अर्थात् श्रावक के व्रत धारण करना, क्षमावान होना लोभ कम करना, अरहंत आदिक की पूजा यह सब साता वेदनी कर्म के पैदा होने के कारण हैं,

तीव्र कषायरूप परिणाम होने से चारित्र्य मोहनी कर्म पैदा होते हैं, सत्य धर्म की हंसी उड़ाने दान जनों की हंसी उड़ाने, बहुत बकने, निरर्थक हंसने आदि से हास्य कषाय कर्म पैदा होता है, क्रीड़ा अर्थात् खेलकूद में लगे रहने और व्रत शील में अरुचि रखने से रति कषाय कर्म पैदा होता है, दूसरे को अरति उपजाना, दूसरे की दिल्लगी का नाश करना, पाप का भ्रभाव रखना, पापियों का संसर्ग रखना इत्यादि से अरति कषाय कर्म पैदा होता है, अपने को रंज उपजाना, दूसरे के रंज में हर्ष मानना इत्यादि से शोक कषाय कर्म पैदा होता है, भले आचार और भली क्रियाओं से नफरत, पर की बुराई करने की स्वभाव इत्यादि से जुगुप्सा कषाय कर्म पैदा होता है, झूठ बोलने का स्वभाव, पर को ठगने में तत्पर, पर के दोष ढूँढ़ने का आदत, अधिक राग, काम कुतूहल आदि के परिणाम इत्यादि से स्त्री वेद कर्म पैदा होता है, थोड़ी क्रोध आदि कषाय, अपनी ही स्त्री

में संतोष इत्यादि से पुरुषवेद कर्म पैदा होता है, 'बहुते कषायरूप परिणाम, लिंग आदि काटना, परस्त्री में आसुरी इत्यादि से नपुंसकवेद कर्म पैदा होता है,

बहुत आरंभ, बहुत परिग्रह से नरक आयु कर्म पैदा होता है, पांचों पापों में क्रूरता रखना, पर धन हरना, विषय की अतिलोलुपता, रौद्रध्यान सहित मरना, यह भी नरक आयु के कारण हैं, मिथ्यात्व सहित आचार, तीव्रमान कषाय, अति क्रोध, तीव्र लोभ, दया का न होना, दूसरों को दुख देने का स्वभाव, बध बंधन करने का अभिप्राय, प्राणी घात के परिणाम, असत्य भाषण, कुशील, चोरी करने की नीयत, दृढ़ बैर, पर के उपकार से विमुख परिणाम, मिथ्या मत का प्रचार आदि भी नरक आयु के कारण हैं, मायाचार से तीर्थच आयु पैदा होती है, नरक आयु के पैदा होने के जो कारण हैं उनसे उल्टे कारण मनुष्य आयु पैदा करते हैं, विना युक्त स्वभाव, प्रकृति से ही भद्र परिणाम, मन वचन काय की सरलता, हीन कषाय मरते समय संक्लेश परिणामों का न होना, पाप पुन्य रूप मिश्र मध्यम परिणाम यह सब मनुष्य आयु के कारण हैं, स्वभाव से ही कोमल परिणामी होना, घमंड का न होना, संयमासंयम, यह देव आयु के कारण हैं, अकस्मात् कोई दुख आजाय उस को सहन करना, संक्लेश परिणाम न करना यह भी देव आयु

के कारण हैं, मित्र बनाना, देव गुरु शास्त्र की भक्ति, सत्य धर्म का आश्रय लेना, धर्म प्रभावना करना, उपवास, जल की रेखा समान क्रोध, सम्यक्त्व यह सब देव आयु के कारण हैं, सम्यक्त्वी देव नारकी मरकर मनुष्य ही होते हैं, मनुष्य और तिर्यच के ही देव आयु बंधती है, मन वचन काय के योगों का वक्रता अर्थात् मायाचारी पना, दूसरे को गलत रास्ते पर लगाना, इनसे अशुभ नाम कर्म पैदा होता है, मिथ्यात्व, ढाढ़, चुगली, चंचल चित्त, तोलने मापने के माप कमती बढ़ती रखना, पर की निंदा, अपनी प्रशंसा, खरी चीज़ के बदले खोटी या बनावटी देना, झूठी गवाही, पर के अंग बिगाड़ना, झूठ, चोरी, बहुत आरंभ, बहुत परिग्रह, पर के टगने को उज्ज्वल भेष धारण करना, घमंड करना, कठोर वचन बोलना, वाही तवाही बकना, पर के बस करने को अपना सौभाग्य दिखाना, परको कोतूहल उपजाना सुंदर अलंकार पहनना, मंदिर की वस्तु चुराना, पर को वृथा बहकाय रखना, उपहास करना, तीव्र कषाय, पाप कर्म की आजीविका यह सब अशुभ नाम कर्म पैदा करते हैं, इससे उलटे कार्य शुभ नाम कर्म पैदा करते हैं, पर की निंदा अपनी प्रशंसा, पर के गुण निषेध करने अपने औगुण भी गुण बताने, अपनी जाति आदि का घमंड करना, पर की निंदा से हर्ष मानना, पर की बुराई करने का स्वभाव, धर्मात्माओं की निंदा करनी,

पर का यश न सुहावना, यह सब नीच गोत्र के कारण हैं, इसके विपरीत उच्च गोत्र के कारण हैं, विघ्न करने से अन्तराय कर्म पैदा होता है,

समरंभ अर्थात् उद्यमरूप परिणाम होना किसी काम का इरादा करना, समारंभ अर्थात् किसी काम के करने के लिये सामान इकट्ठा करना, आरंभ अर्थात् उस काम को करने लगना, कृत अर्थात् खुद करना कारित अर्थात् दूसरे से कराना, अनुमोदना अर्थात् दूसरा करे तो भला जानना, मन में खुश होना, मन वचन काय इन सबही रीति से कर्म पैदा होते हैं, फल नीयत का ही होता है अर्थात् जैसी नीयत होती है वैसा फल मिलता है, वैसा ही अनुभाग और स्थिति कर्मों की होती है, इस वास्ते सदा अपनी नीयत को साफ और शुद्ध रखना चाहिये, कभी किसी की किसी भी प्रकार की बुराई करने का वां नुकसान पहुंचाने का अभिप्राय नहीं होना चाहिये किन्तु सब की भलाई का ही अभिप्राय रहना चाहिये ॥

इस प्रकार प्रथमभाग समाप्त हुआ

जैनधर्म प्रवेशिका का शुद्धिपत्र ।

पृष्ठ	लाइन	अशुद्ध	शुद्ध
११	१२	नौ	नो
१२	३	नौ	नो
१६	५	तरप	तड़प
२७	५	मोटे पांच	मोटे रूप पांच
३०	८	खुदामद	खुशामद
३३	७	अभिनंदन सुमति	अभिनंदन, सुमति
३३	१८	होती हैं	होती रहै
३६	८	जासक्तो	जासक्ता
४०	१३	आसानी जो	आसानी से जो
४४	१८	जान,	जान कर
४४	१६	तव ज्ञान	तव उस ज्ञान
४५	८	हीजो	ही है जो
४५	११	चलता	चलना
४७	८	उस	उसे
४८	१६	मानने भी	मानने में भी
४६	११	भूष्टाचारीनी	भूष्टाचारी
४६	१८	शेका	शंका
५१	२०	भी नहीं	भी सामने नहीं
५७	१३	मसल	ममत्व
५६	१३	स्त्री साथ	स्त्री के साथ

पृष्ठ लाइन	अशुद्ध	शुद्ध
५६ २०	धम तो	धम में तो
६२ ५	पोने	पीने
६३ १३	सानवी	सातवीं
६५ १२	ऐसे	ऐसा
६६ ४	धीख	भीख
६६ १६	चिन्वन	चिन्तवन
७० २	सिदि	सिद्धि
७४ १	में	य
७५ ४	की	को
७५ १४	साम्भक	सम्यक्त
७५ १६	प्रमित्त	प्रमत्त
७७ १३	उदीणा	उदीर्णा
७७ १५	समय होना	समय उदय होना
७७ १५	उपसमक	उपसम
७६ १०	अक्रमण	आक्रमण
८० ६	उयम	उद्यम
८२ १४	उपघात	उपघात
८५ १५	विना	दया
८६ १	मित्र बनाना	मैत्री भावना
८६ ४	सम्यत्वी	सम्यक्ती

वन्देजिनचरम्

जैन मित्रमंडल दरीवा कलां देहली के उद्देश्य और नियम।

मुख्योद्देश्य-जैनधर्म का प्रचार करना इस सभा का मुख्य उद्देश्य होगा।

१—इस संस्था का नाम जैन मित्र मंडल होगा।

२—यह सभा १ मास में एक बार अवश्य हुआ करेगी विशेष आवश्यकता होने पर बीच में भी हो सकेगी।

३—इस सभा के निम्नलिखित ९ पदाधिकारी होंगे सभापति, उप-

सभापति, मन्त्री, संयुक्तमन्त्री सहायकमन्त्री, कोषाध्यक्ष,
 २ १ १ १ १

हिसाब निरीक्षक।

२

४—सभा का उचित प्रबन्ध करने के लिये ३१ सभासदों की एक कार्यकारिणी कमेटी होगी जिसमें जनरल मीटिंग के पदाधिकारी अवश्य होंगे। इसका कोरम ७ का होगा।

५—जनरल सभा का कार्य स्थानीय सभासदों में से ३१ सभासद होने पर प्रारम्भ होगा अर्थात् जनरल मीटिंग का कोरम ३१ का होगा।

६—सभा के नियत समय से १ घण्टे तक भी २ बार कोरम न होने पर तीसरी बार बिना कोरम के कार्य किया हुआ स्वीकृत होगा।

७—सभा को प्रत्येक कार्य बहुसम्मति से हुआ करेगा सभापति की सम्मति समान होने पर दोके बराबर समझी जावेगी।

८—इस सभा के सभासद दो प्रकार के होंगे एक स्थाई दूसरे साधारण

(क) स्थाई सभासद वह होंगे जो एक मुश्त ५१) प्रदान करें और जन्म पर्यन्त सभासाद रहेंगे।

(ख) साधारण सभासद वह होंगे जो कम से कम चार आने माहवार देंगे ।

नोट—कार्यकारिणी कमेटी की आज्ञानुसार बिना फीस के भी सभासद हो सकेंगे ।

९—इस सभा के सभासद १५ वर्ष से कम अवस्था वाले न हो सकेंगे ।

१०—इस के सभासद ब्राह्मण, क्षत्री, वैश्य और स्पर्श शूद्र हो सकेंगे ।

११—इस सभा के सभासद कुचरित्री तथा किसी विशेष अवगुण में प्रसिद्ध सभासद न हो सकेंगे ।

१२—सभासद सभासदी का प्रवेश पत्र भरने तथा कार्यकारिणी से स्वीकारता पत्र भेजने से समझे जावेंगे ।

१३—सभा के पदाधिकारी व प्रबन्धकारिणी कमेटी का चुनाव वर्षों त पर हुआ करेगा लेकिन विशेष कारण होने पर बीच में भा बदले जा सकते हैं ।

१४—इस सभा के प्रत्येक सभासद को प्रत्येक सभासद के सुख दुःख आदि प्रत्येक कार्यो में यथा शक्ति सम्मिलित होना चाहिए ।

नोट—कार्यकारिणी कमेटी की आज्ञानुसार नियमों में परिवर्तन हो सकता है ।

विशेष हाल जानने के लिए निम्न पतेपर पत्र व्यवहार करें

मन्त्री जैन मित्र मंडल दरीवा कलां देहली

* जैनमित्र मण्डल देहली के प्रकाशित टैक्स्ट *

१	मिश्यातमोध्वंसार्क	हिन्दी	मूल्य तीन पैसे
२	घोर अत्याचार और उसकाफल	"	" डेढ़ आना
३	हितैषी भजन संग्रह प्रथम भाग	"	" "
४	देहली शास्त्रार्थ	"	" चार आने
५	जैनतीर्थङ्कर दर्पण चार्ड	"	" एक आना
६	हितैषी गायन संग्रह चतुर्थ भाग	"	" डेढ़ आना
७	द्रव्य संग्रह	"	" दो आने
८	The Jains of India and Dr. H. S Gours Hindu Code	अंग्रेजी	" डेढ़ आना
९	Jainism and Dr. H. S. Gours Hindu Code	"	" डेढ़ आना
११	उपासनातत्त्व	हिन्दी	" "
१२	अहिंसा	"	" एक आने
१३	जैन धर्म का महत्व	"	" "
१४	जैन धर्म व परमात्मा	उर्दू	" दो आना
१५	मेरीभावना पंडितजुगलकिशोर	"	" एक पैसा
१६	रेशम के वस्त्र	हिन्दी	" "
१७	मेरीभावना पंडितजुगल किशोर उर्दू सवा रुपया सैंकड़ा	उर्दू	"
१८	जैन कर्म फिलॉसफी	"	" एक आना
१९	खुश कहां हैं	"	" एक पैसा
२०	खुलासाएमजह्व	"	" दो पैसे
२१	ब्रह्मचर्य	"	" एक पैसा
२२	शाहरा निजात	"	" दो पैसा
२३	मोहजाल	"	" एक पैसा

२४	भगवानमहावीरकेजीवनकीमलक .,	„	तीन पैसे
२५	रत्नकरण्डश्रावकाचारपद्यानुवाद हिन्दी	„	दो आने
२६	सतव्यसन	उर्दू	„ दो पैसे
२७	Pure Thoughts अर्थात् सामायिकपाठसंस्कृत अंग्रेजी -)		
२८	मेरीभावना लाला मुन्नु लालजी उर्दू	„	विना मूल्य
२९	क्याइश्वरखालिकहै व भजन कतराखण्डन	„	एक पैसा
३०	ज्ञानसूर्योदय द्वितीय भाग	उर्दू	मूल्य एक आना
३१	कलामे पंका कविता	„	विना मूल्य
३२	मज्झमूआ दिलपजीर (कविता	„	मूल्य एक पैसा
३३	रहनुमा अर्थात् जैन धर्म दर्पण	„	दो पैसे
३४	जैन चैराग्यशतक कविता	„	„ डेढ़ आना
३५	आरजूएखैरवाद	„	„ एक पैसा
३६	गुलजारेतख्युल अर्थात् भक्तामर स्तोत्रकविता	„	दो पैसे
३७	Jain Conceptions अंग्रेजी	„	दो आने
३८	जिनेन्द्रमतदर्पण प्रथमभाग हिन्दी	„	डेढ़ आना
३९	नायाय गोहर	उर्दू	„ दो पैसे
४०	What is Jainism अंग्रेजी	„	„
४१	जैनधर्मकीअज्ञमतवजैनधर्मवाले-उर्दू	„	एक आना
	किसकी परस्तिश करते हैं		
४२	जैनधर्म प्रवेशिका प्रथमभाग हिन्दी	„	तीन आने
४३	Lord Mahavir अंग्रेजी	„	तीन आने

मिलनेका पता—

जैन मित्र मण्डला कार्यालय ।

दरीबां कलां देहली ॥

* जैन मित्र मण्डल का साक्षर पारचय *

यह बात तो आपको भली प्रकार विदित है कि उक्त मण्डल सन् १८१५ से देहली में स्थापित है और जैन धर्म व जैन समाज की हर प्रकार से भली भाँति सेवा कर रहा है और अपने मुख्य उद्देश्यानुसार जैन दर्शन के प्रचारार्थ छोटे २ सुलभ भाषा में हिन्दी उर्दू अंग्रेजी में इस समय तक ४३ पुस्तकें प्रकाशित कर चुका है जिनकी संख्या डेढ़ लाख से अधिक पहुँच चुकी है इन पुस्तकों से जैन अजैन भाइयों ने जिस कदर लाभ उठाया है उस को बताने की मुझे आवश्यकता नहीं। समाज इस से भली प्रकार परिचित है और आप दिन जैन व जैनतर पत्रों में समालोचनाएँ छुपती रहती हैं। मण्डल ने इन पुस्तकों से केवल भारत वर्ष में ही नहीं बल्कि देश देशान्तरों (योरोप, जर्मनी, इटली आदि) में भी हजारों पुस्तकें वितरित कर जैन दर्शन की महत्त्वता को प्रगट किया है अत एव आपसे हमारी तन्त्र प्रार्थना है कि यदि आपका हृदय में जैन धर्मका प्रेम है और श्री महावीर स्वामी की वाणी को भूखंडलमें प्रचार कर सार्वजनिक धर्म बनानेकी अभिलाषा है तो तनमन धन से इस मण्डल की सहायता करें। और यदि इस समय तक आप मण्डल के सभासदन हुए हों तो तुरन्त ही प्रवेश पत्र मंगवा कर सभासद बनने की कृपा करें और अपने मित्रों से इस के लिए प्रेरणा करें यही मेरी प्रार्थना है ॥

देहली दीपावलि
बीर निर्वाण संवत् २४५३

मंत्री
जैन मित्र मण्डल

